ТВОРЕНІЯ

СВЯТАГО КИРИЛЛА АЛЕКСАНДРІЙСКАГО



ЧАСТЬ ДЕСЯТАЯ.

ТОЛКОВАНІЕ

на пророка Авдія.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Авдій пророчествовалъ вѣроятно въ тѣ же самыя времена, что и Іоиль; и едва ли не по отношенію къ нему получилъ онъ свое видѣніе и сообщаетъ раскрытіе того же предмета; ибо Іоиль въ самомъ уже концѣ своего пророчества говоритъ: *Египетъ въ погибель будетъ, и Идумеа въ поле погибели будетъ за озлобленіе сыновъ Іудиныхъ, понеже проліяша кровь праведную на земли своей* (Іоил. 3, 19), а Авдій подробно повѣствуетъ о погибели Идумеи, какимъ образомъ и какъ въ свое время совершится она. Поелику же для читателей библейскихъ Писаній полезно въ точности и прежде всего узнать, что такое Идумея и что съ нею случилось и ради чего подверглась она бѣдствіямъ отъ гнѣва божественнаго; то мы и скажемъ о всемъ этомъ, раскрывая это любознательнымъ насколько возможно ясно. Такъ какъ онъ (Исавъ) Едомомъ, то есть, земнымъ названъ за то, что продалъ первородство и пренебрегъ честью, проистекающею отсюда для него, и предпочелъ предложенное блюдо одной и притомъ весьма дешевой снѣди; то и происшедшихъ отъ него стали называть Идумеями. Страна же Идумеевъ называется Сеиръ и

Θеманъ; Сеиромъ называется потому, что жители ея, говорятъ, косматы, какъ и Исавъ былъ косматъ и покрытъ волосами (Быт. 25, 25), а Сеиръ значитъ: обростаніе волосами или обросшій волосами. Въ этой странѣ была и гора *Сеиръ*. Θеманомъ же еще называется она ради того, что лежитъ на самомъ югѣ, а Θеманъ на Еврейскомъ языкѣ и значитъ югъ. Но нѣкоторые думаютъ, что Θеманомъ она называется и по другой причинѣ, а именно говорятъ, что у Исава былъ нѣкогда сынъ Елифазъ, а отъ Елифаза Θеманъ, отъ котораго и страна получила имя Θеманъ. Сказаннаго объ Идумеѣ и ея жителяхъ достаточно. Погибли же они по слѣдующей причинѣ. Когда Іерусалимъ терпѣлъ осаду отъ Навуходоносора и дошелъ до послѣднихъ золъ (ибо безчисленное множество жителей его истреблено было мечами язычниковъ); тогда нѣкоторые съ трудомъ спасались и уходили въ страны сосѣднихъ языческихъ народовъ. Но особенно много Израильтянъ переселилось въ Идумею, сосѣднюю съ ними страну; ибо они думали, что Идумеи окажутъ сочувствіе къ нимъ, какъ братьямъ, и вспомнятъ о кровномъ родствѣ и окажутъ имъ помощь въ столь тяжкомъ бѣдствіи. Они же, хотя и обязаны были оказать имъ состраданіе, какъ братьямъ, не допускали ихъ въ свою страну, но, разбойническимъ образомъ обѣгая проходы Идумеи, избивали и подвергали грабежу находившихся въ смятеніи и страхѣ,—и были столь безчеловѣчны, что превзошли даже лютость Вавилонянъ; ибо, какъ я сказалъ, они нападали на погибающихъ, издѣваясь надъ ними и бѣдствія единокровныхъ обращая въ поводъ къ радости. Итакъ, Іудеи уходили тогда въ страну Персовъ и Мидянъ. Когда же по прошествіи семидесяти лѣтъ Господь

умилосердился надъ ними (ибо они возвратились въ Іудею); тогда они употребляли всѣ усилія, чтобъ возстановить самый городъ и опять построить въ немъ храмъ. Но Идумеи, будучи братьями и сосѣдями, опять были уязвляемы завистью и хотѣли воспрепятствовать этимъ начинаніямъ и, собравши единомышленныхъ съ собою и окрестъ живущихъ варваровъ, вступили въ битву (съ Іудеями); но пали и погибли въ долинѣ Іосафатовой, потому что Богъ защищалъ Израильтянъ. А какъ Идумеи оказались безжалостнѣе иноплеменниковъ; то Израильтяне сдѣлали нашествіе на самую ихъ страну, умертвили жителей ея и, обыскивая каменныя разсѣлины и пещеры и убѣжища въ землѣ, находимыхъ тамъ предавали избіенію.

Гл. I. ст. 1. *Видѣніе Авдіино: сія глаголетъ Господь Богъ Идумеи: слухъ слышахъ отъ Господа, извѣстіе во языки посла: востаните. и востанемъ на ню ратію.*

Въ сихъ словахъ онъ изъясняетъ намъ всю цѣль своего пророчества, или видѣнія и ясно указываетъ, къ чему оно направляется: онъ старается удостовѣрить насъ въ томъ, что это видѣніе относится къ тѣмъ бѣдствіямъ, которыя постигнутъ Идумею,—укрѣпляетъ слушателей въ вѣрѣ. А что возвѣщаемое имъ всенепремѣнно совершится, въ этомъ старается убѣдить указаніемъ на то, что эти слова отнюдь не его, но что, напротивъ, это слова Божіи. Посему и говоритъ, что онъ *слухъ услышалъ отъ Бога на Идумею.* А какой надобно разумѣть слухъ, опять тотчасъ объяснилъ самъ, присовокупивъ, что онъ *извѣстіе во языки посла.* А какіе *языки?*—народы Идумеи. Противъ нихъ, говоритъ, отправлено извѣстіе, т. е. осада или заключеніе [1]), такъ какъ бо-

[1]) Такое значеніе у LXX имѣетъ περιοχή.

жественный судъ осуждаетъ на неизбѣжное опустошеніе. Или и другимъ образомъ: народамъ, живущимъ окрестъ Идумеи, повелѣлъ произвести извѣстіе или осаду. Повелѣлъ же не вполнѣ ясно, но какъ Богъ возбуждая и поощряя противъ нихъ тѣхъ, которые повинуясь съ готовностью божественнымъ внушеніямъ, какъ бы кричатъ другъ другу и говорятъ: *востаните, и востанемъ на ню ратію;* ибо вмѣстѣ съ Израильтянами, опустошающими Идумею, вторглись въ нее и сосѣдніе народы.

Ст. 2—4. *Се мала дахъ тя во языцѣхъ, безчестенъ ты еси зѣло. Презорство сердца твоего воздвиже тя живущаго въ пещерахъ каменныхъ, возвышающаго* [1]) *храмину свою, глаголющаго въ сердцы своемъ: кто мя свержетъ на землю? Аще вознесешися якоже орелъ, и аще положиши гнѣздо твое средѣ звѣздъ и оттуду свергу тя, глаголетъ Господь.*

Говоритъ, что сдѣлалъ его самымъ ничтожнымъ среди народовъ и презрѣннымъ вслѣдствіе того, что они сдѣлались совершенно малочисленными, если сравнить ихъ со множествомъ нападающихъ; ибо, какъ я сказалъ, противъ нихъ возбуждены весьма многіе. Или же малочисленными, говоритъ, сдѣлались они потому, что война истребила племя ихъ и превратила его въ малочисленное. Пророческое слово открываетъ намъ, что вслѣдствіе великаго неразумія они преданы были пустымъ гордымъ мечтамъ. Они думали, что неодолимы для враговъ не вслѣдствіе свойственной имъ храбрости и не вслѣдствіе военнаго искусства, но потому, что гористость и неудобопроходимость своей страны они считали достаточ-

[1]) Слав. *возвышаяй и глаголяй*, соотвѣтственно греческимъ. *ὑψῶν* и *λέγων*, между тѣмъ какъ у св. Кирилла: *ὑψόντα* и *λέγοντα*.

нымъ для избавленія ихъ отъ враговъ, ибо повсюду были возвышенности, страшно обрывистые утесы, дикіе холмы и высокія горы. Итакъ зачѣмъ же, говоритъ, вы пренебрегаете могуществомъ нападающихъ? Но если бы ты и жилъ въ странѣ, весьма непроходимой и весьма высокой, и хотя бы даже ты былъ подобенъ орлу и имѣлъ гнѣздо какъ бы въ самомъ воздухѣ (опять рѣчь иперболическая); но ты и оттуда будешь низринутъ, потому что низвергаетъ тебя Богъ, для Котораго нѣтъ ничего невозможнаго.

Ст. 5. 6. *Аще бы татіе влѣзли къ тебѣ, или разбойницы нощію, камо бы поверженъ былъ еси? еда не украли бы довольныхъ себѣ? или аще бы объемлющія виноградъ влѣзли къ тебѣ, еда бы не оставили гроздія? Како обыскася Исавъ, и взята быша сокровенная его?*

Мы уже говорили, что вторгшіеся вмѣстѣ съ Израильтянами и нападавшіе иноплеменники обыскивали и разсѣлины горъ и пещеры и убѣжища въ каменныхъ скалахъ и лѣса и умерщвляли Идумеевъ, такъ что очень немногіе или и совсѣмъ никто не могъ избѣгнуть погибели. Поэтому пророческая рѣчь заключаетъ въ себѣ насмѣшку надъ ними и какъбы осмѣиваетъ ихъ и говоритъ: если-бы ты подвергся нападенію разбойниковъ и если-бы къ тебѣ пришла толпа воровъ, то ужели они не удовольствовались бы взять только то, чего имъ по справедливости было бы достаточно? и если бы явились нѣкоторые, на подобіе обирающихъ виноградъ, то ужели бы не укрылась хотя кисть винограда отъ зоркаго глаза людей, весьма привычныхъ къ обиранію винограда? Но это необходимо и противъ воли случается съ ними, потому что страхъ всегда располагаетъ воровъ къ бѣгству и скрывающихся къ по-

спѣшному удаленію; если они похитили что-нибудь изъ запасовъ, то имъ кажется, что этого довольно для ихъ удовольствія. Для собирающихъ же виноградъ препятствіемъ къ отысканію его всегда бываютъ не снятые листья и скрывающіе то, что можно взять. Но тебѣ, Исавъ, или Идумей, происшедшій отъ крови Исава, говоритъ, пришлось подвергнуться худшему, ибо у тебя взято было и то, что было спрятано, и никто не укрылся и безполезнымъ оказалось и бѣгство и самая непроходимость мѣстности.

Ст. 7—11. *Даже до предѣлъ твоихъ испустиша тя: вси мужи завѣта твоего сопротивишася ти: премогоша тя мужи мирницы твои: положиша лесть подъ тобою, нѣсть смысла въ нихъ. Въ той день, глаголетъ Господь, погублю премудрыя отъ Идумеи, и смыслъ отъ горы Исавовы: и убоятся воини твои, иже отъ Ѳеманъ, да отъимется человѣкъ отъ горы Исавовы, посѣченія ради и нечестія на брата твоего Іакова: покрыетъ тя студъ, и отверженъ будеши въ вѣкъ. Отъ негоже дне сопротивился еси во дни плѣняющихъ иноплеменниковъ силу его, и чуждіи внидоша во врата его, и о Іерусалимѣ вергоша жребія, и ты былъ еси яко единъ отъ нихъ.*

Когда потомки Исава хотѣли воспрепятствовать Израильтянамъ строить храмъ и укрѣплять святой городъ, то они заключили тѣсные союзы съ сосѣдними народами, какъ мы уже говорили объ этомъ. Когда же случилось, что собственная ихъ страна взята была выступившими противъ нихъ войною Израильтянами; тогда прежніе друзья и единомышленники и соратники оказались худшими всѣхъ другихъ опустошителями и завоевателями. Итакъ войны, говоритъ, *даже до предѣлъ твоихъ испустиша тя,* простираясь не на части только страны твоей, но всю

покоряя себѣ силою и внося опустошеніе даже до самыхъ границъ. *Сопротивишася,* стали враждебно дѣйствовать противъ тебя, говоритъ, тѣ, которымъ повидимому и согласно съ твоимъ ожиданіемъ весьма прилично было оказать тебѣ помощь во время твоихъ несчастій. Но *положиша лесть подъ тобою* тѣ, отъ которыхъ ты ожидалъ спасенія. Въ изрѣченіи: *нѣсть смысла въ нихъ* мудрыми и разумными называетъ лжепророковъ, и льстецовъ, обманщиковъ и птицегадателей, и распространяющихъ ложныя указанія звѣздъ,—тѣ, которые доходятъ до такого безумія, что безсмысленно воображаютъ, будто отсюда можно получить и знаніе будущаго. Преданные служенію идоловъ были очень поражаемы всѣмъ этимъ. Между другими страдавшіе тѣмъ же недугомъ, Идумеи, когда уже война готова была огласиться повсюду, старались узнать исходъ имѣющихъ совершиться событій. Собирая опытныхъ въ такихъ дѣлахъ людей, повелѣвали имъ возвѣщать, каковы для нихъ будутъ послѣдствія войны; они же, вѣроятно, предвозвѣщали имъ побѣду; но они изобличились и потеряли уваженіе, потому что у нихъ не было искусства—(знать будущее) и они, жалкіе, оказались безумными и говорящими совершенную ложь. А что происходящіе изъ Ѳемана или что тоже Идумеи, нѣкогда бывшіе храбрыми, окажутся робкими и боязливыми на это указалъ, присовокупивъ: *и убоятся воины твои. иже отъ Ѳеманъ, да отъимется человѣкъ отъ горы Исавовы*, то есть пока не погибнутъ Идумеи всѣ до единаго. Несомнѣнную же причину постояннаго ихъ бѣдствія указываетъ въ словахъ: *посѣченія ради и нечестія, еже на брата твоего;* ибо за то, что ты убивалъ близкаго по кровному родству, то есть Іакова, или потомковъ Іакова, ты будешь истребленъ вой-

ной и совсѣмъ уничтоженъ, исполненный стыда и позора. А что они неизбѣжно испытаютъ это и подвергнутся столь ужаснымъ бѣдствіямъ,—на это указалъ, говоря: *и отверженъ будеши въ вѣкъ*. Въ словахъ же *отъ него же дне* припоминаетъ о томъ времени, когда Вавилоняне овладѣли Іудеею и опустошали ее и окружили осадою всѣхъ собравшихся въ Іерусалимъ, а Идумеи, подстерегая бѣгущихъ, убивали ихъ и какъ бы содѣйствовали иноплеменникамъ хотя и уводившимъ потомковъ Іакова въ плѣнъ. Итакъ они оказались виновниками бѣдствій братьевъ и въ жестокости мало уступали Вавилонянамъ.

Ст. 12—14. *И да не презриши дне брата твоего въ день чуждихъ, и да не порадуешися о сынѣхъ Іудиныхъ въ день погибели ихъ, и да не велерѣчиши въ день скорби: и не входи во врата людей моихъ* [1]) *въ день болѣзни ихъ, и не презри и ты сонмы ихъ, въ день потребленія ихъ, и не совѣщаися на силу ихъ въ день погибели ихъ: ниже настой на исходы ихъ, потребити избѣгающія ихъ* [2])*: ниже заключай бѣжащыя ихъ* [3]) *въ день скорби.*

Опять перечисляетъ преступленія Идумеевъ, показывая, что они были жестоки и не сострадательны. Рѣчи приданъ такой оборотъ, что какъ будто Богъ говоритъ имъ въ то время, какъ они уже подвергаются ударамъ и терпятъ бѣдствія, и порицаетъ ихъ грѣхъ. Слово *презирать* (*ἐπιδεῖν*) значитъ *насмѣхаться* и *радоваться при видѣ страданій братьевъ* и отъ бѣдствія другихъ испытывать удовольствіе, хотя божественное писаніе говоритъ, что не должно смѣяться надъ страждущими (Іис. с. Сир. 7,11). Въ словахъ же:

---

[1]) Слав. слѣдуетъ чтенію: *λαοῦ μου* (*σοῦ*), а у св. Кирилла: *λαῶν* безъ *σου* или *μου*.

[2]) *Τοὺς ἀνασωζομένους αὐτῶν*, а у св. Кирилла: *ἐξ αὐτῶν* изъ нихъ.

[3]) *αὐτοῦ* или *αὐτῶν*, но у св. Кирилла опять: *ἐξ αὐτῶν*.

да не порадуешися и далѣе опять перечисляетъ преступленія Идумеянина, показывая, что онъ былъ жестокимъ и безжалостнымъ, и это въ отношеніи къ братьямъ. Не спѣши же, говоритъ, и самъ ты, подобно Ассиріянамъ, во внутрь воротъ города не для того, чтобы подать руку помощи какъ братьямъ, но чтобы производить опустошенія. Не насмѣхайся надъ сонмищемъ безжалостно истребляемыхъ; не притѣсняй тѣхъ, которые и уже прежде тебя чрезмѣрно удручены. Не будь для бѣгущихъ ловушкою, подстерегая выходы и ставя силки, чтобъ никто, подвергшись твоему безсердечію, не спасся, если бы ему и удалось избѣжать меча непріятельскаго. Пророческое слово повсюду обличаетъ безчеловѣчіе Идумеевъ, дабы оказался святымъ и неукоризненнымъ божественный судъ, когда подвергаются праведному наказанію совершившіе такія преступленія.

Ст. 15—17. *Понеже близъ день Господень на вся языки: якоже сотворилъ еси, сице будутъ ти, воздаяніе твое воздастся на главу твою: понеже, якоже еси пилъ на горѣ моей святѣй, испіютъ вси языцы вино, испіютъ и снидутъ, и будутъ яко небывшіи. Въ горѣ же Сіони будетъ спасеніе, и будетъ свята.*

Опять предвозвѣщаетъ время войны, когда собравшіеся вмѣстѣ съ Идумеями въ долинѣ Іосафатовой сосѣдніе народы подвергнутся жестокому наказанію. День же тотъ называетъ днемъ Господнимъ потому, что Богъ предалъ въ руки Израильтянъ тѣхъ, которые беззаконно притѣсняли ихъ. А что они наказаны будутъ праведнымъ судомъ, это онъ объясняетъ, говоря: *якоже сотворилъ еси, сице будетъ ти;* ибо природа каждаго располагаетъ его къ свойственнымъ ему грѣхопаденіямъ и приводитъ къ возмездію, вполнѣ соотвѣтственному тѣмъ прегрѣшеніямъ, въ

какихъ оказался виновнымъ. Въ словахъ: *якоже еси пилъ...* можетъ быть изображается обычай побѣдителей—превозноситься надъ побѣжденными, устроять празднества и пиршества, издавать побѣдные клики и совершать дѣла, свойственныя пьянымъ. Посему, какъ ты, говоритъ, насмѣхался и издѣвался надъ Израильтянами, предаваясь пьянству и увеселеніямъ и бѣдствія братьевъ обращая въ поводъ къ торжеству; такъ будутъ пить и издѣваться надъ тобою всѣ народы. *И снидутъ* противъ тебя, то есть, сдѣлаютъ нашествіе на страну твою. И ты самъ будешь причисленъ къ несуществующимъ, ибо подвергнешься такому истребленію, что покажется, будто ты никогда и не существовалъ. Горою же Сіономъ богодухновенное Писаніе называетъ церковь; ибо она поистинѣ возвышенна и надъ всѣмъ надзираетъ; кромѣ того она свята, если она есть домъ и градъ пресвятаго Бога.

Ст. 17—19. *И наслѣдятъ домъ Іаковль наслѣдившихъ я: и будетъ домъ Іаковль огнь, домъ же Іосифовъ пламень, а домъ Исавовъ въ тростіе, и возгорятся на нихъ, и поядятъ я, и не будетъ избѣгаяй* [1]) *дому Исавову, яко Господь глагола, и наслѣдятъ иже во Нагевѣ* [2]) *гору Исавову, и иже въ раздоліи* [3]) *иноплемен-*

---

[1]) *πύρφορος*, огненосецъ, или жрецъ, который во время жертвоприношенія при выступленіи войскъ бралъ огонь съ жертвенника, несъ его впереди войска и берегъ отъ потушенія; онъ считался лицемъ неприкосновеннымъ. Отсюда рѣчь о погибели огненосца у грековъ обратилась въ пословицу для выраженія мысли о совершенномъ пораженіи или истребленіи войска или народа. Славянскій переводъ передаетъ смыслъ присловнаго греческаго выраженія, соотвѣтствующій мысли еврейскаго подлинника, какъ Акила и Өеодотіонъ: *καὶ οὐκ ἔσται καταλελειμμένον*, или какъ Симмахъ: *διασωζόμενον*.

[2]) У св. Кирилла: *ἐν Ἀγέβ*, но должно: *ἐν Ναγέβ*.

[3]) *Ἐν τῇ Σεφηλᾷ*.

ники: и возмутъ гору Ефремову, и поле Самарійско, и Веніамина, и Галаадитиду.

Неразумный Идумей подумалъ, что будетъ имѣть наслѣдіемъ своимъ домъ Іакова, то есть происшедшихъ отъ сѣмени Іакова, и уже дѣлилъ землю, опустошивъ ее (вмѣстѣ съ халдеями). Но, говоритъ, дѣло это неожиданно для нихъ приметъ совершенно иной оборотъ; ибо сами они будутъ достояніемъ потомковъ Іакова и истребятся такъ, какъ солома отъ пламени. Домъ Іакова будетъ огнемъ, а домъ Іосифа не уступитъ въ силѣ никакому пламени. Итакъ они будутъ уничтожены совсѣмъ, так что изъ цѣлаго племени или народа не возможно будетъ найти и одного огненосца [1]). Повидимому, примѣнительно къ этому обороту пророческое слово употребляетъ выраженіе: *огненосецъ* (*πύρφορον*); ибо огнемъ оно назвало домъ Іакова, а пламенемъ—Іосифа. И подъ домомъ же Іакова не безъ основанія можно разумѣть потомковъ Іуды и Веніамина, а подъ домомъ Іосифа — живущихъ въ Самаріи, или десять колѣнъ, цари которыхъ по временамъ были изъ Ефремлянъ, а Манассія и Ефремъ происходили отъ Іосифа. Въ словахъ: *и наслѣдятъ иже въ Нагевѣ* (Агевѣ) заключается слѣдующій смыслъ. Когда Вавилоняне, оставивъ свое отечество, пошли противъ Іерусалима, причемъ выступилъ съ ними на войну Навуходоносоръ, тогда всей странѣ необходимо пришлось подвергнуться опустошенію и впасть наконецъ въ такое бѣдствіе, что она доведена была до совершеннаго опустѣнія и оказалась лишенною жителей. Когда же Богъ умилосердился и освободилъ ихъ изъ сѣтей плѣна; тогда они опять возвратились

---

[1]) См. предшествующее примѣчаніе.

въ свое отечество. Посему говоритъ, что Онъ распространитъ ихъ и обратитъ въ столь многолюдный народъ, что они будутъ владѣть землями сосѣднихъ народовъ, между тѣмъ, какъ Идумея, по справедливости, будетъ находиться въ стѣснительномъ положенiи. Самымъ же очевиднымъ знаменiемъ благословенiя Божiя можетъ служить слѣдующее. *Иже*, говоритъ, въ *Нагевѣ,* то есть, живущiе къ югу (ибо Нагевъ означаетъ югъ) [1]) получатъ въ наслѣдiе *гору Исавову*, то есть, Идумею; ибо ею, какъ находящейся на югѣ, совершенно овладѣютъ какъ сосѣднею и смежною страною, обитатели южной части Iудеи. *Иже въраздолiи* [2]), то есть, живущiе въ равнинѣ (а это есть самая сѣверная часть страны Iудейской) получатъ въ наслѣдiе иноплеменниковъ, подъ которыми разумѣетъ Филистимлянъ, или Палестинцевъ. Будутъ обладать нисколько не менѣе и горою Ефремовою, Самарiею, Венiаминомъ, и Галаадомъ. А это были удѣлы, доставшiеся нѣкогда колѣнамъ Израильскимъ, когда Iисусъ, преемникъ Моисея, предводительствовалъ ими. Поелику же они еще прежде пришествiя Навуходоносора были опустошены при посредствѣ Ассирiянъ царями Фулою Салманассаромъ; то и говоритъ, что заселятся и эти страны и перестанутъ быть пустынею, какою были прежде.

Ст. 20. 21. *И переселенiя начало сiе сыномъ Исраилевымъ, земля Хананейска до Сарепты, и переселенiе*

---

[1]) Такое значенiе имѣетъ еврейское: נגב ср. Onomasticon Eusebii Pamphili cum latina Hieronymi interpretatione—ed. Larsow et Parthey, Berolini, 1862, pag. 296—297.

[2]) *Σεφηλά* евр שפלה—низина, какъ собственное имя [2] употреблялось и со времени Евсевiя для равнины около Елевѳерополя, на сѣверъ и западъ. Ibid. pag. 334—337.

Іерусалимле до Ефраѳа: и наслѣдятъ грады Нагевовы. И взыдутъ спасаеміи отъ горы Сіони, еже отмстити гору Исавлю и будетъ царство Господеви.

Здѣсь переселеніемъ называетъ тѣхъ, которые переселены были изъ Іерусалима, или изъ всей Іудеи въ Вавилонъ. Началомъ же ихъ, говоритъ, будетъ удѣлъ земли, имѣющій находиться подъ ихъ начальствомъ и властью, подобно тому какъ по начальнику называютъ начальство кого-либо. Итакъ будетъ, говоритъ, для древле переселенныхъ началомъ и удѣломъ земля хананеевъ. Имѣетъ же въ виду Аравію, даже *до Саренты*, которая есть Сидонская, чтобъ чрезъ это указать тебѣ на Финикію. Распространится же (переселеніе), говоритъ, даже *до Ефраѳа*, или, какъ читается у другихъ толкователей, даже *до Босфора* [1]), то есть, до самыхъ южныхъ странъ для востока [2]). И подчинятъ, говоритъ себѣ *грады Нагевовы*, то есть южные. Повидимому, пророческое слово этимъ намекаетъ намъ на Индію; ибо Индійцы и ихъ страны самыя южныя. Въ этомъ заключается почти такой же смыслъ, какъ еслибы кто сказалъ, что ими наполнится все, что находится къ югу и сѣверу, къ востоку и къ западу, словомъ они овладѣютъ всякимъ городомъ и всякою страною. Въ словахъ же: *и взыдутъ* мужи, нѣкоторымъ образомъ кратко выражается главная цѣль пророчества: ибо жители Сіона, говоритъ, спасенные Богомъ и сокрушившіе узы плѣна, нѣкогда

---

1) Евр. ספרד, Ак. Сим. и Ѳеод.: *Σαφαράδ*, чтеніе и толкованіе, указанныя св. Кирилломъ, имѣются у Іеронима (Вульгата): „ubi nos posuimus Bosph~~orum, in Hebraico habet Saphara~~d,—Вульгата: in Bosporo.

2) До южныхъ странъ востока,—до. восточныхъ странъ, лежащихъ къ югу.

взыдутъ и сотворятъ отмщеніе надъ Исавомъ. И дѣйствительно, они, какъ я сказалъ, воевали противъ Идумеевъ послѣ временъ плѣна, и надъ ними воцарился Богъ всяческихъ, хотя нѣкогда Онъ отвергъ ихъ и отступилъ отъ Іудеи за отступничество; ибо они служили тельцамъ и телицамъ золотымъ. Когда же умилосердился къ нимъ,—опять принялъ ихъ и воцарился надъ ними.

ТОЛКОВАНІЕ

на пророка Іону.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Божественный Іона имѣлъ отца Амаѳію и происходилъ изъ Геѳа Ховеръ. По правдоподобному сказанію, это былъ небольшой городъ или селеніе земли Іудейской. Кажется, онъ пророчествовалъ въ тоже самое время, какъ и прежніе пророки, то-есть Осія и Амосъ и Михей и прочіе. Можно думать, что онъ изрекъ народу Израильскому очень много пророчествъ, изъяснялъ небесныя и божественныя глаголы и ясно предвозвѣщалъ будущее. Но кромѣ этого никакого другого его пророческаго слова не осталось въ письмени. А что онъ неоднократно предвозвѣщалъ народу Іудейскому о событіяхъ, нѣкогда имѣющихъ совершиться, объ этомъ засвидѣтельствовало богодухновенное Писаніе. Такъ въ четвертой книгѣ Царствъ Священное Писаніе говоритъ объ Іеровоамѣ, не о первомъ, что былъ въ началѣ и который былъ сыномъ Навата, *иже въ грѣхъ введе Израиля*, какъ написано (4 Цар. 13, 11), склонивъ его поклоняться золотымъ тельцамъ; но о другомъ Іеровоамѣ, который жилъ послѣ многихъ царей и

былъ сынъ Іоаса. Послушай, что предвозвѣстилъ о немъ Іона: *той привратп предѣлъ Израилевъ отъ входа Емаоова даже до моря Аравитскаго, по глаголу Господа Бога Исраилева, егоже глагола рукою раба своего Іоны, сына Амаѳіина, пророка, иже отъ Геоаховера. Яко видѣ Господь смиреніе Исраилево, и спасе я рукою* (отъ руки *) *Іеровоама* (Цар. 14, 25. 26. 27), то-есть, рукою **), ибо Іеровоамъ, сынъ Іоаса, воевалъ противъ иноплеменниковъ и отнятые города земли Іудейской онъ опять подчинилъ своей власти и не мало помогъ Израильтянамъ при содѣйствіи покровительствующаго и желающаго спасать Бога, хотя они и дошли до послѣдней степени бѣдствій. Итакъ были произносимы Іоною по временамъ и другія пророчества; но о немъ записано только то, что полезно и назидательно. Такъ достойно вниманія именно то, что онъ проповѣдывалъ Ниневитянамъ и что въ это время претерпѣлъ самъ. Но какъ бы въ тѣняхъ онъ изображаетъ и таинство домостроительства Спасителя нашего, какъ сказалъ объ этомъ и Самъ Христосъ, обращаясь къ Іудеямъ. Итакъ въ томъ, что было съ божественнымъ Іоной, изображается и отпечатлѣвается таинство Христа. Кромѣ того, почитаю нужнымъ сказать читателямъ слѣдующее. Когда излагается образная рѣчь духовнаго созерцанія, имѣющая высшій, духовно-созерцательный и таинственный смыслъ, и при этомъ предлагается и берется какое-либо лицо въ прообразъ Христа; тогда человѣку мудрому и свѣдущему необходимо опредѣлить съ одной стороны, что̀ здѣсь не имѣетъ значенія для предположенной цѣли, а съ другой: что̀ полезно и необходимо и болѣе всего способно послужить для

*) ἐκ χειρός.

**) διὰ χειρός.

назиданія слушателей. Укажемъ такой примѣръ: пусть предметомъ служитъ блаженный Моѵсей, который предстательствовалъ предъ Богомъ отъ лица Израиля при горѣ Синаѣ и былъ посредникомъ между Богомъ и людьми. Устрашившіеся Израильтяне умоляли его, говоря: *глаголи ты съ нами, и да не глаголетъ къ намъ Богъ, да некогда умремъ* (Исх. 20, 19). А что это событіе предъизображало посредничество чрезъ Христа, этому ясно научилъ Самъ Богъ и Отецъ, говоря такъ: *право вся глаголаху: пророка возставлю имъ отъ среды братій ихъ, якоже тебе,* очевидно, посредника, ходатайствующаго предъ Богомъ за родъ человѣческій и возвѣщающаго всѣмъ живущимъ на землѣ неизглаголанную волю Бога и Отца; ибо вложу слова Мои въ уста его, *и возглаголетъ имъ о всемъ, елика заповѣдаю ему* (Вт. 18, 17. 18). Итакъ божественный Моѵсей принятъ за образъ Христа, но не все, принадлежащее Моѵсею, мы будемъ усвоять и Ему, чтобъ намъ не оказаться виновными въ безумныхъ словахъ и поступкахъ. Такъ самъ Моѵсей признается, что онъ былъ слабоголосенъ и медленноязыченъ и не способенъ къ посольству, и умолялъ избрать для этого другого. Но Христосъ ни медленноязыченъ, ни слабоголосенъ, какъ тотъ, но Онъ есть великая труба; такъ называлъ Его Исаія, говоря: *и будетъ въ той день, вострубятъ трубою великою* (Иса. 27, 13); ибо слово Спасителя провозвѣщено повсюду и содѣлалось слышимымъ для живущихъ по всей поднебесной. И Давидъ, зная это, сказалъ: *Богъ боговъ Господь глагола, и призва землю, отъ востокъ солнца до западъ* (Псал. 49, 1). Итакъ Моѵсей ходатайствуетъ во образъ Христа, между тѣмъ какъ своимъ косноязычіемъ онъ

уже не являетъ въ себѣ образъ Христа. Опять во образъ Эммануила взятъ былъ и Ааронъ, увѣнчанный преимуществами первосвященства, получившій право входить во Святая святыхъ и облачавшійся въ славную и достойную удивленія одежду (Исх. 28 гл. и др.). Но опять не все, ему принадлежащее, мы будемъ относить ко Христу. Такъ онъ не былъ совершенно непорочнымъ; онъ былъ обличаемъ нѣкогда за то, что вмѣстѣ съ Маріамою упрекалъ Моусея (Числ. 12, 1 и дал.). Не былъ онъ безупреченъ и въ другомъ случаѣ, когда Израиль слилъ тельца въ пустынѣ. Итакъ не все то, что находится въ Писаніи и образахъ, пригодно для духовнаго созерцанія; но если берется лицо какого-нибудь человѣка, изображающаго намъ въ себѣ Христа, то по справедливости мы должны обходить человѣческіе недостатки и останавливаться на однихъ только существенно важныхъ чертахъ, повсюду отыскивая то, что можетъ быть полезно для цѣли предмета. Точно такъ же мы будемъ разсуждать и объ Іонѣ. Онъ какъ бы предъизображаетъ намъ таинство Христа; впрочемъ не все, случившееся съ нимъ, можно считать пригоднымъ и необходимымъ для этого. Такъ, напримѣръ, онъ былъ посланъ проповѣдывать Ниневитянамъ, но старался убѣжать отъ лица Божія и оказался медлительнымъ въ исполненіи посольства. И Сынъ отъ Бога и Отца посланъ былъ проповѣдывать народамъ; но онъ не былъ не расположенъ къ служенію и не старался убѣжать отъ лица Божія. Пророкъ убѣждалъ плывущихъ, говоря: *возмите мя, и вверзите въ море, и утолится море отъ васъ* (Іон. 1, 12). И проглоченъ былъ китомъ, потомъ былъ выброшенъ чрезъ три дня, и послѣ этого ушелъ въ Ниневію и исполнилъ свое служеніе; но не мало

былъ опечаленъ, когда Богъ умилосердился надъ жителями Ниневіи. И Христосъ добровольно подъялъ смерть; Онъ пребылъ въ сердцѣ земли три дня и три ночи, воскресъ и послѣ того отошелъ въ Галилею и повелѣлъ положить начало проповѣди къ язычникамъ. Однакожъ онъ не былъ опечаленъ подобно Іонѣ, видя спасаемыхъ въ покаяніе. Посему, если мы не будемъ всякое слово историческаго повѣствованія обращать въ предметъ духовнаго созерцанія, то пусть никто не ставитъ намъ этого въ вину. Какъ пчелы, облетая луга и цвѣты, всегда собираютъ потребное для приготовленія сотовъ; такъ и мудрый толкователь, изслѣдуя святое и богодухновенное Писаніе, всегда собирая и сочетавая необходимое для изъясненія таинствъ Христа, предложитъ благопристойное и неукоризненное ученіе.

Гл. I. Ст. 1. 2. *И бысть слово Господне ко Іонѣ сыну Амаѳіину, глаголя: востани, и иди въ Ниневію градъ великій, и проповѣждь въ немъ, яко взыде вопль злобы его ко мнѣ.*

При размышленіи о служеніи и посольствѣ пророка Іоны естественно приходитъ на мысль воспѣваемое устами блаженнаго Павла: *или Іудеевъ Богъ токмо, а не и языковъ? понеже единъ Богъ* (Римл. 3, 29. 30). Тоже самое и Петръ по опыту узнавъ возвѣстилъ намъ, говоря: *по истинѣ разумѣваю, яко не на лица зритъ Богъ, но во всякомъ языцѣ бояйся его и дѣлаяй правду пріятенъ ему есть* (Дѣян. 10, 34. 35). Онъ устроилъ *небо и землю, и вся яже въ нихъ* (Псал. 145, 6) и сотворилъ человѣка въ началѣ *по образу своему и по подобію* (Быт. 1, 26), дабы, объятый стремленіемъ къ добродѣтели, онъ проводилъ славную жизнь въ святости и блаженствѣ и имѣлъ изобильное участіе въ благодатныхъ ихъ дарахъ.

Потомъ обольщенный лукавствомъ діавола, онъ привлеченъ былъ ко грѣху, и посему подвергся проклятію и тлѣнію. Но прежде сложенія міра предопредѣленъ и предувѣдѣнъ былъ Христосъ для исправленія всѣхъ: ибо Богъ и Отецъ благоволилъ *возглавити всяческая въ Себѣ Самомъ, яже на небесѣхъ и яже на земли* (Еф. 1, 10; ср. 3, 9), но совершеніе этихъ великихъ дѣлъ предоставлено было содѣлавшемуся подобнымъ намъ Единородному и возсіявшему въ мірѣ съ плотію. А что Богъ и прежде времени пришествія Его необходимо имѣлъ попеченіе о заблудшихъ и имѣлъ надзоръ за падшими по невѣдѣнію,—въ этомъ Онъ хотѣлъ удостовѣрить и дѣлами. Посему повелѣлъ блаженному Пророку итти въ Ниневію. Это былъ Персидскій городъ, лежащій къ востоку, знаменитый и, какъ говоритъ Пророкъ Іеремія, *земля изваянныхъ есть* (Іер. 50, 38). Весьма много было городовъ, сосѣднихъ съ Іудеею и преданныхъ идолослуженію: Тиръ и Сидонъ и вся Галилея иноплеменниковъ покланялись дѣламъ своихъ рукъ и у нихъ существовали безчисленные виды демоновъ, и жертвенники и капища. Почему же, скажи мнѣ, минуя сосѣдніе города, посылаетъ Пророка въ Ниневію, которая находилась весьма далеко и въ которой въ особенности, какъ я прежде сказалъ, народъ былъ грубъ и неудержимо преданъ поклоненію солнцу, звѣздамъ и огню? И притомъ выше всякаго слова подвержена была страху предъ богоненавистнымъ волшебствомъ, потому что устами Наума къ ней сказано: *блудница добра и пріятна. начальница волхвованій* (Наум. 3, 4). Думаю, что всевѣдущій Богъ восхотѣлъ благополезно показать и самимъ народамъ древности. что и они далеко уклонились и опутаны сѣтями заблужденія, но нѣ-

когда уловлены будутъ въ познаніе истины, хотя бы они были весьма дурны и грубы и доходили до крайней необузданности. Ибо слово Божіе не имѣетъ недостатка въ томъ, что можетъ напитать умъ и расположить его учиться тому, чрезъ что онъ могъ бы сдѣлаться мудрымъ. Послушай, что говоритъ Іеремія въ одно время такъ: *се азъ даю* *) *словеса моя во уста твоя огнь, и люди сія древа, и поястъ ихъ* (Іер. 5, 14), а въ другое такъ: *еда словеса моя не суть якоже огнь горящій, рече Господь, и яко камень?* (Іер. 23, 29 **).

Итакъ Іона посылался къ Ниневитянамъ не напрасно, но для того, чтобъ дать нѣкое предъуказаніе того милосердія, которое свойственно Богу и которое нѣкогда будетъ оказано и самимъ заблудившимся вслѣдствіе невѣдѣнія. Но вмѣстѣ съ тѣмъ это событіе служило въ осужденіе Израилю; ибо онъ изобличаемъ былъ какъ непокорный, какъ безчувственный, какъ мало радѣвшій о законахъ Божіихъ. Между тѣмъ, какъ Ниневитяне вслѣдствіе проповѣди одного Пророка немедленно же рѣшились обратиться къ покаянію, хотя страдали отъ весьма многихъ заблужденій; они же, напротивъ, презрѣвъ Моѵсея и пророковъ, пренебрегли и Самимъ Христомъ, хотя Онъ къ поученіямъ присоединялъ чудотворенія, чрезъ которыя весьма легко можно было убѣдиться въ томъ, что Онъ, будучи Богомъ по естеству, содѣлался человѣкомъ, чтобъ спасти всю поднебесную и ихъ (Іудеевъ) прежде всѣхъ другихъ. А что это событіе могло служить, и со всею справедливостью, обличеніемъ для Израильтянъ,—на это указываетъ

*) Въ греч. *δέδωκα*, Вульг. do.

**) Греч. *πέλεκυς* (варіантъ: *πέλυξ*) *κόπτων*—сѣкира сѣкущая, но славянскій, какъ и Вульгата, ближе къ еврейскому, malleus conterens.

Самъ Христосъ, говоря: *мужіе Ниневитстіи, покаявшіеся проповѣдію Іониною, осудятъ родъ сей: и се болѣ Іоны здѣ* (Матѳ. 12, 41). Какимъ же образомъ бывшее во Христѣ больше бывшаго при Іонѣ? Одинъ только угрожалъ Ниневитянамъ погибелью; Христосъ же, поражая неизреченными чудотвореніями, составлялъ предметъ удивленія. Чудо, сопровождающее проповѣдь, почти всегда служитъ орудіемъ привлеченія къ вѣрѣ. Итакъ весьма благоусмотрительно Іона посылается для того, чтобы проповѣдывать жителямъ Ниневіи, *яко взыде вопль злобы* ихъ къ Богу всяческихъ. Онъ, конечно, знаетъ совершенно обо всемъ, но если онъ подвигнутъ бываетъ къ особенному наблюденію за согрѣшившими; тогда Онъ говоритъ, что вопль отъ дѣлъ возшелъ къ Нему; ибо какъ Богъ Онъ есть Судія всяческихъ. Говорится также, что кровь Авеля вопіяла противъ убійства Каина, а также необузданность постыдныхъ дѣлъ городовъ Содомскихъ.

Ст. 3. *И воста Іона, еже бѣжати въ Ѳарсисъ отъ лица Господня и сниде во Іоппію: и обрѣте корабль идущъ въ Ѳарсисъ: и даде наемъ свой, и вниде въ онъ плыти съ ними въ Ѳарсисъ отъ лица Господня.*

Іоппія есть городъ Палестины, лежащій при самомъ морѣ, и вмѣстѣ пристань для отправляющихся въ морское путешествіе съ необходимыми жизненными припасами изъ Іудеи и въ особенности въ города, находящіеся къ востоку. Итакъ Пророкъ уходитъ; потомъ нашедши корабль, отплывающій въ Ѳарсисъ (ибо предпочелъ бѣжать туда, чѣмъ итти въ Ниневію), отдалъ плату за путешествіе и отплылъ вмѣстѣ съ другими. Ѳарсисомъ же называетъ нынѣ именуемые Тарсы или Тарсъ. Нѣкоторые же думаютъ, что этимъ именемъ обозначается городъ, на-

ходящійся у Еѳіоповъ и Индійцевъ. Несомнѣнно, что у тѣхъ есть Ѳарсисъ. Или Ѳарсисомъ обозначается цѣлая Индійская страна. Впрочемъ думаю, что въ настоящемъ случаѣ пророческое слово указываетъ не на нее; потому что для желающихъ совершить плаваніе къ народамъ индійскимъ это путешествіе надлежало бы совершить не чрезъ Іоппію, но лучше чрезъ море Еритрейское *), если только не предположить, что пророкъ восхотѣлъ убѣжать внутрь страны Еѳіопской, чрезъ страну Персовъ и Ассиріянъ; но такое предположеніе совершенно не основательно. Итакъ Ѳарсисомъ, кажется, называетъ нынѣшніе Тарсы, а это городъ Киликіи, находящійся при рѣкѣ Киднѣ и лежащій у самой подошвы Тарса, весьма высокой горы въ Киликіи. Итакъ пророкъ отправляется въ путь и побужденіемъ его отшествія служитъ (желаніе) *бѣжати отъ лица Божія*. Здѣсь, впрочемъ, намъ нельзя оставить безъ изслѣдованія смыслъ этого изреченія или лучше—образъ бѣгства. Думаю, что бѣжать отъ лица Божія значитъ уклоняться отъ посольства и какъ бы укоснять служеніе. Но почему и что принимая въ соображеніе Пророкъ устремляется въ Ѳарсисъ,— этого не могу понять, если только не дозволить себѣ допустить такое предположеніе, что у него (пророка), какъ и у древнѣйшихъ святыхъ, было недостаточное понятіе о Богѣ: ибо нѣкоторые думали, что власть Бога всяческихъ простирается только на страну іудейскую, въ ней какъ бы заключена и не касается никакой другой страны. Такъ божественный Іаковъ нѣкогда уходилъ изъ отеческаго дома и спѣшилъ къ Лавану въ Месопотамію; тогда онъ

*) Чермное или Красное море.

расположился на ночлегъ въ одной странѣ и, по обычаю положивъ камень подъ голову, заснулъ, и видитъ лѣстницу, простирающуюся отъ земли до неба и Ангеловъ Божіихъ, восходящихъ и нисходящихъ по ней, и утверждающагося на ней Господа. Вставъ же отъ сна, Іаковъ сказалъ: *яко есть Господь на мѣстѣ семъ, азъ же не вѣдѣхъ* (Быт. 28, 16). Думаю поэтому, что нѣчто подобное помыслилъ въ себѣ и блаженный Пророкъ, когда удалялся изъ Іудеи и отправлялся въ еллинскіе города. А о причинѣ, почему онъ медлилъ и не хотѣлъ съ готовностью исполнить (возложеннаго на него) служенія, мы узнаемъ изъ его же собственныхъ словъ; ибо онъ возвѣстилъ объ этомъ позже, при отшествіи (изъ Ниневіи). Когда же не пришло въ исполненіе пророчество его, онъ сильно опечалился и сказалъ: *о Господи, не сія ли убо словеса моя, яже глаголахъ, еще сущу ми на земли моеи? сего ради предварихъ бѣжати въ Ѳарсисъ, зане разумѣхъ, яко милостивъ ты еси и щедръ, долготерпѣливъ и многомилостивъ, и каяйся о злобахъ. И нынѣ Владыко Господи, пріими душу мою отъ мене, яко уне ми умрети, нежели жити* (Іон. 4, 2. 3). Какъ пророкъ, онъ не не зналъ объ исходѣ своего служенія; но онъ боялся, какъ бы Ниневитяне, послѣ того, какъ не пришли въ исполненіе его предсказанія, не оставили безъ вниманія благости помиловавшаго ихъ Бога, не подняли на него рукъ и не умертвили его, какъ пустослова, обманщика и лжеца, возбудившаго въ нихъ напрасное безпокойство; ибо варваръ всегда склоненъ къ ярости и весьма легко приходитъ въ неистовство, хотя бы и не было достаточной причины къ бѣшенству.

Ст. 4. 5. *И Господь воздвиже вѣтръ (велій) на мори и бысть буря великая въ мори. и корабль бѣдство-*

ваше еже сокрушитися. И убояшася корабельницы, и возопиша кійждо къ богу своему: и изметаніе сотвориша сосудовъ, иже въ корабли, въ море, еже облегчитися отъ нихъ.

По устроенію Бога, взволновавшаго море порывами ужасныхъ вѣтровъ, корабль боролся съ бурею. На корабельщиковъ напалъ страхъ и они уже стали говорить о послѣднихъ минутахъ жизни, когда, по всей вѣроятности, корабль издавалъ скрипѣніе и какъ бы уже съ угрозою возвѣщалъ, что онъ готовъ сокрушиться. Толпа корабельщиковъ употребила обычныя въ такомъ случаѣ средства и освободила корабль отъ груза, чтобъ онъ былъ высоко надъ волнами и такимъ образомъ какъ можно легче носился по водамъ. Для доказательства же опасности отъ бури служитъ то, что и сами корабельщики повержены были въ ужасъ, и какъ потерявшіе уже надежду на спасеніе, стали весьма усердно призывать на помощь своихъ боговъ.

Ст. 5. 6. *Іона же сниде во дно корабля, и спаше ту, и храпляше. И пріиде къ нему кормчій, и рече ему: что ты храплеши? востани, и моли Бога твоего, яко да спасетъ ны Богъ, да не погибнемъ.*

Пророческой трезвенности всего бы менѣе приличествовало нерадѣніе въ молитвѣ, когда угрожали опасности и, повидимому, глубокій сонъ, когда время и тяжелое положеніе, въ которомъ особенно подобало бы умолять Бога всяческихъ, призывали къ усиліямъ. Отсюда можно видѣть, что сонъ (пророка) наступилъ прежде бури. А то, что онъ пустился на самое дно корабля, указываетъ на сильную привычку уединяться: ибо святымъ всегда пріятно и желательно избѣгать роскоши, удаляться отъ толпы и проводить время въ уединеніи, какъ и Іеремія гово-

ритъ: *благо есть мужу, егда возметъ яремъ въ юности своей. Сядетъ на единѣ, и умолкнетъ, яко воздвигне на ся* (Пл. Іер. 3, 27. 28). И еще онъ восклицалъ о множествѣ непокорныхъ: *Господи Боже силъ, не сѣдохъ въ сонмѣ ихъ играющихъ, но бояхся отъ лица руки твоея: на единѣ сѣдяхъ, яко горести исполнихся* (Іер. 15, 17). Сидѣть же наединѣ, думаю, значитъ проводить спокойную жизнь, освобождаться отъ попеченія и заботы житейской и не идти вмѣстѣ съ другими, которые возлюбили любострастную и плотоугодливую жизнь. Итакъ Пророкъ спалъ не потому, что пренебрежительно относился къ требованіямъ долга, но потому, какъ я уже сказалъ, что онъ заснулъ еще прежде начала бури. Кормчій же поспѣшно будитъ его, говоря, что ему скорѣе надо призывать Бога своего, такъ какъ находящихся въ опасности всегда почти печалитъ то, если кто-либо оказывается выше страха и несвоевременно предается безпечности.

Ст. 7. *И рече кійждо ко искреннему своему: пріидите вержемъ жребія, и уразумѣемъ, кого ради есть зло сіе на насъ: и метнуша жребія, и паде жребій на Іону.*

Пловцы придумываютъ нѣчто чрезмѣрное, необычное и странное, желая посредствомъ жребія разузнать, изъ-за кого прогнѣванъ Богъ. Впрочемъ, и это устрояется на пользу, чтобъ обнаружился подумавшій, что можно убѣжать отъ лица Бога; ибо жребій падаетъ на него, и онъ подвергается обличенію отъ самого дѣла: боялся онъ, вѣроятно, поскорѣе подвергнуть обличенію свое намѣреніе. Посему хорошо и премудро поступаютъ желающіе исполнять слова: *не стыдися исповѣдати грѣхи твоя* (Сирах. 4, 30).

Ст. 7—10. *И рѣша къ нему: возвѣсти намъ, кого ради сіе зло на насъ, и что твое дѣланіе есть, и откуду грядеши, и камо идеши, и отъ коея страны, и отъ кіихъ людей еси ты. И рече къ нимъ: рабъ Господенъ есмъ азъ, и Бога небеснаго азъ чту, иже сотвори море и сушу. И убояшася мужіе страхомъ великимъ, и рѣша къ нему: что сіе сотворилъ еси? зане разумѣша мужіе, яко отъ лица Господня бѣжаше, яко возвѣсти имъ.*

Послѣ того, какъ они уже при помощи жребія узнали виновника своего бѣдствія, они, не будучи въ состояніи ясно понять сущность грѣха (Іоны), обнаруживаютъ небезполезное любопытство. Поелику они были идолослужители; то потребовали, чтобъ онъ сказалъ имъ, какое его занятіе, какая страна и городъ и изъ какого народа онъ идетъ, стараясь, думаю, узнать, какого Бога онъ оскорбилъ; ибо у каждаго изъ плывущихъ на кораблѣ былъ свой особый богъ, а не единый Богъ всяческихъ; они думали, что, почтивъ прогнѣванное изъ-за него божество, они избавятся отъ пагубныхъ послѣдствій бури. Когда же Пророкъ назвалъ себя рабомъ Бога, устроившаго землю и небо, и сказалъ, что онъ покланяется Ему; они тотчасъ уразумѣли, что онъ убѣжалъ отъ лица Бога. Но изъ чего же они уразумѣли это?—изъ того, что не позволительно было Іудеямъ убѣгать изъ назначенной имъ страны, сближаться съ иноплеменниками и входить въ города, привыкшіе къ идолослуженію; это у нихъ было позоромъ и навлекало подозрѣніе въ отступленіи. Казалось, что онъ нарушилъ законъ, былъ виновенъ и подлежалъ суду. Такъ Господь ясно говорилъ, что они лишатся спасенія, которое, говорю, пріобрѣтается чрезъ вѣру, если они не захотятъ принять Того, Который

находился еще и жилъ въ мірѣ *(рече бо: еще мало время съ вами есмь, и иду къ пославшему мя. Взыщете мене, и не обрящете: и идѣже есмь азъ, вы не можете пріити);* а они, упрекая его въ удаленіи отъ Іудеевъ къ язычникамъ, неразумно говорили: *камо сей хощетъ ити, яко мы не обрящемъ его? еда въ разсѣяніе Еллинское хощетъ ити, и учити Еллины?* (Іоан. 7, 33—35); ибо они сообщеніе съ народами Еллинскими считаютъ дѣломъ глупымъ, выходящимъ изъ принятыхъ обычаевъ, противнымъ закону и крайне позорнымъ. Итакъ, на основаніи того, что онъ не остался въ предѣлахъ Іудеи, а плылъ вмѣстѣ съ ними въ Тарсъ, они имѣютъ подозрѣніе и заключаютъ, что онъ вѣроятно отрекся отъ жизни по закону (Іудейскому) и, предавшись обычаямъ Еллинскимъ, старается теперь убѣжать отъ лица Божія.

Ст. 11. 12. *И рѣша къ нему: что тебѣ сотворимъ, и утолится море отъ насъ? зане море восхождаше, и воздвизаше паче волненіе. И рече къ нимъ Іона: возмите мя, и вверзите въ море, и утолится море отъ васъ, понеже познахъ азъ, яко мене ради волненіе сіе великое на вы есть.*

Боялись они какъ невыносимо ожесточившагося противъ нихъ моря: такъ нисколько не менѣе трепетали и Бога еврейскаго: ибо они не были въ невѣдѣніи свойственной Ему силы и славы, хотя и были иноплеменники. Когда же пророкъ назвалъ себя рабомъ Бога; тогда они приходятъ въ замѣшательство и колеблются въ мысляхъ своихъ; ибо не рѣшаются на убійство, опасаясь гнѣва всемогущаго Бога. Но такъ какъ море ярилось противъ нихъ не менѣе, чѣмъ прежде; то у нихъ неизбѣжно возникаетъ забота о себѣ самихъ. Посему-то они и просятъ его сказать, что они должны сдѣлать, чтобъ

унялась буря и утихло волненіе, и они сами избѣгли смертной опасности. Что же Пророкъ? Онъ исповѣдуетъ грѣхъ свой, раскаявается въ оскорбленіи Бога и осуждаетъ свое дурное намѣреніе: *возмите мя*, говоритъ, *и ввѣрзите въ море;* какъ бы говорилъ онъ, что за отказъ исполнить посольство онъ долженъ подвергнуться отъ нихъ наказанію. Онъ зналъ, что волненіе для корабля утихнетъ, если море получитъ требуемое и прекратитъ бореніе, принявъ въ себя, наконецъ, оскорбителя.

Ст. 13—15. *И нуждахуся мужіе возвратитися къ земли, и не можаху, яко море восхождаше и воздвизашеся паче на нихъ. И возопиша къ Господеви, и рѣша: никакоже Господи, да не погибнетъ душа ради человѣка сего, и не даждь на насъ крове праведныя: зане ты Господи якоже восхотѣлъ, сотворилъ еси. И взяша Іону, и ввергоша его въ море, и преста море отъ волненія своего.*

Пророкъ самъ себя осудилъ на смерть и рѣшился опасностью своей жизни избавить ихъ отъ ужаса. Но они все еще чувствовали великій страхъ и медлили приступить къ совершенію убійства, но желали спасти раба Божія и живаго высадить на берегъ, и лучше такимъ именно образомъ отвратить отъ себя гнѣвъ (Божій). Посему они употребляли всѣ усилія, чтобъ привести корабль къ берегу; но всѣ старанія ихъ оказались напрасными, потому что вѣтеръ производилъ неодолимое для нихъ волненіе и своими неистовыми порывами устремлялся противъ корабля. Послѣ сего они уже обращаются къ умилостивленію Бога молитвою и взываютъ о прощеніи имъ поступка, какъ не желающимъ убійства, но какъ бы (невольно) уступающимъ Его приговору и вынужденнымъ наконецъ къ отданію Іоны морю и

дѣйствительно отдавшимъ. Принявъ его, оно успокоивается наконецъ, распространяетъ тишину и корабельщикамъ подаетъ надежду спасенія; всегда послушное божественнымъ мановеніемъ и повинуясь повелѣніямъ Господнимъ оно быстро становится тихимъ.

Ст. 16. *И убояшася мужіе страхомъ великимъ Господа, и пожроша жертву Господеви, и помолишася молитвами.*

Увѣровавъ, что есть единый и по существу Богъ, они получили великую пользу, хотя и разнствовали нелѣпымъ заблужденіемъ и думали, что существуютъ въ мірѣ безчисленные Боги. Итакъ они приносятъ жертву по естеству, единому и истинному Богу, оставивъ своихъ и бросивъ тѣхъ, которыхъ почитали по заблужденію и которые похищали славу, подобающую Богу,—даютъ Ему обѣты, хотя они обыкновенно дѣлали это морскимъ демонамъ. Сынамъ Еллиновъ казалось, что владычество надъ моремъ предоставлено нѣкоему Посейдону, ибо все у нихъ басни, пустословіе и страшное безуміе; мы же прославляя Того, Кто по природѣ Богъ, истинно говоримъ Ему: *ты владычествуеши державою морскою* и проч. (Псал. 88, 10).

Гл. II ст. 1. *И повелѣ Господь киту великому пожрети Іону, и бѣ Іона во чревѣ китовѣ три дни и три нощи.*

Богъ повелѣваетъ киту мановеніемъ воли Своей; ибо стоитъ только Ему восхотѣть, чтобъ совершилось что-нибудь—и это становится закономъ, приходитъ въ исполненіе и получаетъ силу закона. Мы этимъ не говоримъ того, что Богъ всяческихъ далъ повелѣніе киту такъ же, какъ Онъ повелѣваетъ и намъ самимъ и святымъ Ангеламъ, какъ бы внушая

уму то, что должно дѣлать, и сообщая сердцамъ знаніе того, чего Онъ желаетъ; ибо утверждать, что Богъ всяческихъ съ людьми обращается точно такъ же, какъ и съ чудовищами. совершенно глупо и недалеко отъ безумія. Но, конечно, можно сказать, что вообще повелѣніе безсловеснымъ ли животнымъ, или стихіямъ, или какой-либо части творенія бываетъ для нихъ, говорю, закономъ, и угодное Ему повелѣніемъ; такъ какъ все повинуется Его мановеніямъ, хотя образъ повиновенія для насъ совершенно непостижимъ, для Него же вполнѣ извѣстенъ. Итакъ (Іона) проглатывается китомъ безъ всякаго поврежденія и былъ въ немъ три дня и три ночи. Можетъ быть это покажется кому-либо дѣломъ противоестественнымъ и не соотвѣтствующимъ требованіямъ разума. И прежде другихъ не повѣрятъ этому тѣ, которые не знаютъ по естеству и истиннаго Бога, но преданы обольщеніямъ демоновъ. Скажутъ: какимъ образомъ онъ могъ остаться живъ, находясь въ китѣ? какимъ образомъ при поглощеніи онъ не потерпѣлъ вреда? или какъ выдержалъ свойственный чреву жаръ? какъ окруженный толикой влагой, находящейся, говорю, во чревѣ кита, могъ онъ жить? въ особенности же, какимъ образомъ онъ не былъ уничтоженъ, варимый одинаково съ пищей? вѣдь (для кита) онъ былъ совершенно слабымъ и весьма удобнымъ для истребленія тѣльцемъ. Отвѣчаемъ, что это событіе по справедливости должно считать истинно чудеснымъ, превышающимъ пониманіе и выходящимъ изъ предѣловъ обычныхъ явленій. Но если сказано, что Богъ совершилъ его, то кто же не повѣритъ этому? Вѣдь Божество всесильно и легко преобразуетъ природу предметовъ во что Ему угодно и ни-

что не можетъ оказать противодѣйствіе Его неизреченнымъ мановеніямъ. Такъ то, что по своей природѣ подлежитъ тлѣнію, вслѣдствіе Его хотѣнія можетъ оказаться недоступнымъ тлѣнію; а твердое, несокрушимое и недоступное законамъ тлѣнія можетъ весьма легко подвергнуться разрушенію; ибо природою у существъ, по моему мнѣнію, бываетъ то, что угодно Творцу *). Впрочемъ надобно знать и то, что сыны Еллиновъ, составившіе у себя миѳы, говорятъ, что Геркулесъ, сынъ Алкмены и Зевса, былъ поглощенъ китомъ, но опять изверженъ, съ обнаженною отъ присущаго чреву чудовища жара головою у него, совершенно лишившагося волосъ. Объ этой повѣсти упоминаетъ Ликофронъ; а онъ былъ у нихъ однимъ изъ знаменитыхъ людей. Онъ говоритъ о немъ, называя его:

„Трех-вечернимъ львомъ, котораго нѣкогда челюстями
Тритоновъ поглотилъ острозубый песъ“

Но не ради измышленныхъ у нихъ басенъ мы вѣримъ божественнымъ дѣламъ,—мы напомнили о нихъ только съ тѣмъ, чтобъ обличить невѣрующихъ; потому что и у нихъ историческое повѣствованіе не отвергаетъ такихъ же разсказовъ. Поелику же я думаю, что нужно подтвердить это чудесное событіе дѣлами и теперь еще совершающимися по изволенію Божію; то мы скажемъ, что и въ утробѣ матери зародышъ плаваетъ въ природной жидкости, онъ какъ бы погребенъ во чревѣ беременной, не имѣетъ возможности дышать, и однакоже при такихъ условіяхъ живетъ и сохраняется, по изволенію Божію чудесно питаемый. Но ни одного возраженія,

*) Т. е. естество каждаго предмета опредѣляется не инымъ чѣмъ, какъ только Волею Творца.

подобнаго вышеприведеннымъ, не направлялось противъ этихъ дѣлъ Божіихъ, хотя и они ни для кого не сдѣлались понятными: *кто бо уразумѣ умъ Господень*, по написанному (Рим. 11, 34. Иса. 40, 13)? Или кто познал пути чудесъ Его? Или, вообще, чьего ума не выше они, чью силу разумѣнія не превосходятъ они? Итакъ, опасно не вѣрить. хотя бы Богъ и совершалъ что-нибудь превышающее разумъ, но будемъ принимать какъ истинное, избѣгая неумѣстной пытливости.

Такъ какъ пророкъ служилъ образомъ служенія Христова, то совершенно необходимымъ считаю добавить къ сему, что вся земля находилась въ опасности, родъ человѣческій былъ обуреваемъ, когда волны грѣха какъ бы ярились противъ нея, ужасное и крайнее любострастіе потопляло ее и тлѣніе подобно волнѣ возставало и дикіе порывы вѣтра бушевали: все это дѣла, говорю, діавола и находящихся подъ его властію и съ нимъ лукавыхъ силъ. Когда мы находились въ такомъ состояніи, Создатель, Богъ и Отецъ умилосердился надъ нами и послалъ намъ съ небесъ Сына, Который, принявъ плоть и пришедши на бѣдствовавшую и обуреваемую землю, добровольно подъялъ смерть, чтобъ остановить волненіе, чтобы утихло море, прекратились волны и перестала буря, ибо мы спасены смертію Христа. И вотъ буря миновалась, ливень прекратился, волны улеглись, сила вѣтровъ уничтожена, распространилась наконецъ глубокая тишина и мы, послѣ того, какъ пострадалъ за насъ Христосъ, находимся въ духовномъ вёдрѣ. Нѣчто подобное ты читаешь въ Евангельскихъ Писаніяхъ. Однажды лодка Апостоловъ переплывала чрезъ море Тиверіадское: когда

же поднялся сильный вѣтеръ на водѣ,—они терпѣли невыносимое волненіе и, находясь въ крайней опасности, будятъ тутъ находившагося и спавшаго Христа, громко вопія: встань, спаси, погибаемъ (Матѳ. 8, 25); воставъ же, говорится, *запрети морю,* сказавъ со властію: *молчи, престани* (Мар. 4, 39) и спасъ учениковъ. Событіе это было образомъ совершившагося въ человѣческой природѣ; ибо чрезъ Него, какъ я сказалъ, мы избавлены и отъ тлѣнія смерти, и отъ грѣха и отъ страданій (за грѣхи), и древняя непогода была прогнана и все наше преобразовалось въ тишину.

Ст. 2. 3. *И помолися Іона къ Богу своему отъ чрева китова, и рече: возопихъ въ скорби моей ко Господу Богу моему, и услыша мя: изъ чрева адова вопль мой, услышалъ еси гласъ мой.*

Непотерпѣвъ никакого вреда, какъ бы домомъ пользуясь китомъ, сохраняя умъ и не подвергшись ни малѣйшему увѣчью ни въ тѣлесномъ, ни въ умственномъ отношеніи, онъ чувствуетъ (божественную) помощь: онъ увѣренъ, что Богъ милосердъ; считая случившееся съ нимъ послѣдствіемъ косности въ исполненіи служенія, онъ обращается къ молитвамъ, возноситъ благодарственныя мольбы, а вмѣстѣ съ тѣмъ исповѣдуетъ славу Спасающаго, удивляется его власти и возвѣщаетъ Его кротость. Онъ говорилъ, что его молитва принята, уразумѣвъ это, думаю, пророческимъ духомъ. Выраженіе же: *изъ чрева адова*, означаетъ то же, что и: „изъ чрева кита“, очень вѣрно уподобляя звѣря аду и смерти; потому что онъ могъ убить и звѣрски истребить добычу *).

---

*) *Καταῤῥοφεῖν* — поглотить добычу, уничтоживъ ее.

Ст. 4. 5. *Отвергль мя еси во глубины сердца морскаго, и рѣки обыдоша мя: вся высоты твоя, и волны твоя на мнѣ пріидоша. И азъ рѣхъ: отринухся во очію твоею.*

Многообразно выражаетъ онъ случившееся съ нимъ, какъ бы вознося вверхъ благодать и свидѣтельствуя, что при помощи Божіей можно весьма легко избавиться отъ всякаго бѣдствія. Былъ онъ, говоритъ, въ самыхъ внутренностяхъ моря, въ смѣшеніи многихъ водъ, затопляющихъ его на подобіе волнъ рѣчныхъ и впалъ въ такое бѣдствіе, что наконецъ пришелъ къ мысли, что очи Божіи совсѣмъ отвратились отъ него, и дошелъ до отчаянія въ своемъ спасеніи. А страшное и гибельное дѣло—оказаться внѣ очей Божіихъ *). Поэтому Давидъ и умолялъ, говоря: *не отврати лица твоего отъ мене, и не уклонися гнѣвомъ отъ раба твоего* (Псал. 26, 9): за отвращеніемъ лица божественнаго непремѣнно послѣдуетъ необходимость подвергнуться гнѣву божественному, вѣрнѣе же, гнѣвъ появится прежде и предваритъ отвращеніе.

Ст. 5. *Еда приложу призрѣніе ми къ храму святому твоему?*

Знаетъ, что сохраненъ онъ силою Бога и удостоенный помощи свыше онъ жилъ и остался цѣлъ, и это въ китѣ и во чревѣ звѣря, чудеснымъ и превышающимъ разумъ образомъ. Но по всей вѣроятности онъ сомнѣвается, будетъ ли онъ возвращенъ (на землю) и появится ли опять на свѣтъ. Поэтому онъ считаетъ превожделѣннымъ и поистинѣ много желаннымъ—придти въ самый божественный храмъ и воздать славословіе Богу Спасителю и потому

*) Благодатнаго покровительства Божія.

умоляетъ о полученіи таковой благодати, свидѣтельствуя, какъ я сказалъ, что Богъ все можетъ совершить.

Ст. 6. 7. *Возліяся на мя вода до души моея, бездна обыде мя послѣдняя, поире глава моя въ разсѣлины горъ; снидохъ въ землю, еяже верей ея заклепи вѣчніи: и да взыдетъ изъ истлѣнія животъ мой къ тебѣ, Господи Боже мой.*

Спасенный неизреченною силою Божіею, онъ хочетъ воздать Ему самыя торжественныя пѣсни благодаренія. Онъ всячески выражаетъ случившееся съ нимъ, и тонко раскрываетъ, какою бѣдою онъ объятъ былъ: а потомъ опять возвѣщаетъ. какъ былъ спасенъ. Итакъ, что онъ былъ въ морѣ и въ глубокой пропасти и въ разсѣлинахъ горъ, потому что китъ безъ сомнѣнія погружался между скалами и въ морскихъ пещерахъ—объ этомъ зналъ онъ, какъ пророкъ. Говоритъ, что онъ сошелъ въ землю, *еяже верей ея заклепи вѣчніи*, то-есть, въ адъ, не потому что онъ былъ тамъ (мы не находимъ его умершимъ), но потому, что опасности были такъ велики и случившееся съ нимъ было такъ тяжело, что ихъ было совершенно достаточно, чтобъ причинить ему смерть и низвести его въ самый адъ, откуда никто не могъ бы выдти. и однажды попавшій туда никогда не могъ бы возвратиться оттуда. Это, думаю, и означаютъ слова: *верей ея заклепи вѣчніи*, какъ бы несокрушимые, никѣмъ, никогда неодолимые, или нерасторжимые. А что онъ не умеръ, но продолжалъ жить въ китѣ, и пребывалъ въ немъ, не потерпѣвши ничего. могущаго причинить смерть или поврежденіе, на это ясно указываетъ то, что онъ все еще пребываетъ въ надеждѣ на спасеніе. Посему говоритъ: *да взыдетъ изъ истлѣнія животъ мой. Гос-*

поди Боже мой. Онъ умоляетъ, чтобъ онъ возвращенъ былъ на свѣтъ и какъ изъ ада извлеченъ былъ изъ чрева китова.

Ст. 8. *Внегда скончаватися отъ мене души моей, Господа помянухъ, и да пріидетъ къ тебѣ молитва моя ко храму святому твоему.*

Для тѣхъ, которые желаютъ пріобрѣсти добрую славу, не безполезно страданіе и скорбь не можетъ считаться несносною. Объ этомъ засвидѣтельствуетъ Давидъ, говоря: *отъ скорби призвахъ Господа* (Псал. 117, 5) и другой изъ святыхъ пророковъ: *Господи, въ скорби помянухъ тя* (Иса. 26, 16). И божественному Павлу весьма угодно было одобрять и восхвалять скорбь очевидно за то, что она содѣйствуетъ добродѣтели; ибо онъ сказалъ: *и скорбь терпѣніе содѣловаетъ* (Рим. 5, 3) и проч. Итакъ, въ то время, какъ душа Пророка скончавалась, то-есть, когда она терпѣла страданіе, доходившее до опасности и притомъ крайней; онъ опять совершаетъ нѣчто полезное: онъ, подобно нѣкоторымъ, не впалъ тотчасъ же въ нерадѣніе и не выражалъ осужденія судамъ божественнымъ, но вспомнилъ о Спасающемъ. Онъ возопилъ къ Нему и возжелалъ Его помощи. Зная Его милосердіе и преизбытокъ Его силы, онъ обратился съ любовью къ Нему, взывая, чтобъ онъ избавилъ его жизнь отъ смерти и тлѣнія. Итакъ весьма важно и достопочтенно не впадать въ небрежность во время страданій, напротивъ, прошеніями и моленіями умилостивлять Владыку и у Него искать удаленія зла и уничтоженія бѣдствія.

Ст. 9. 10. *Хранящіи суетная и ложная милость свою оставиша. Азъ же со гласомъ хваленія и исповѣданія пожру тебѣ, елика обѣщахъ, воздамъ тебѣ во спасеніе мое Господеви.*

Другіе, говоритъ, непознавшіе Тебя, Владыку и Творца всяческихъ, уловленные сѣтями суетности и воздававшіе лжеименнымъ богамъ поклоненіе и наблюдающіе за полетомъ птицъ съ надеждою на нихъ и пасущіе беззаконныхъ, - не ищутъ у Тебя милости и никогда не имѣютъ въ себѣ упованіе на нее. Я же отнюдь не подобенъ имъ, но знаю Тебя,—помощника и благаго и многомилостиваго. Посему съ воплемъ и мольбою буду, говоритъ, исповѣдывать Тебя и какъ самый благовонный ѳиміамъ вознесу Тебѣ пѣсни, очевидно, благодарственныя, и принесу Тебѣ духовныя жертвы,—прославленіе и славословіе, а также совершу, и весьма охотно, обѣты во спасеніе, то-есть, то, что содѣйствуетъ моему спасенію и приноситъ пользу моей душѣ. А это было послушаніемъ всему, угодному Богу и исполненіемъ пророческаго служенія, по уничтоженіи всякой медлительности и малодушія.

Итакъ пророкъ молится, находясь въ китѣ. Это былъ прообразъ человѣческій, истинный же образъ этого событія, то-есть Христосъ, открылся предъ честнымъ крестомъ, когда Онъ уже при самомъ наступленіи страданій, говорилъ небесному Отцу: *аще возможно есть, да мимо идетъ отъ мене чаша сія* (Мѳ. 26, 39). Онъ находился въ великомъ страхѣ и былъ какъ бы объятъ имъ. Но снизшедши въ подземныя страны, сказалъ ли онъ что-нибудь человѣческое, объ этомъ знаетъ только онъ; ибо утверждать это опасно. Впрочемъ, мы увидимъ, что божественный Петръ относитъ къ Нему слова, сказанныя Давидомъ: *яко не оставиши душу мою во адѣ, ниже даси преподобному твоему видѣти истлѣнія* (Пс. 15, 10): ибо Онъ воскресъ въ третій день *яко не бяше мощно*

(Дѣян. 2, 24—31), чтобъ Онъ, будучи жизнію по природѣ, могъ быть удержанъ узами смерти

Ст. 11. *И повелѣ Господь китови, и изверже Іону на сушу.*

Опять получаетъ повелѣніе китъ, движимый нѣкоторою божественною и непостижимою силою Бога къ исполненію угоднаго Ему и выбрасываетъ изъ внутренностей своихъ пророка, который не безъ пользы для себя пострадалъ, напротивъ, изъ опыта убѣдился и ясно узналъ, что опасно противиться опредѣленіямъ Владычнимъ.

Гл. III. Ст. 1. 2. *И бысть слово Господне ко Іонѣ вторицею, глаголя: востани, и иди въ Ниневію градъ великій, и проповѣждь въ немъ по проповѣди прежднеи, юже азъ глаголахъ тебѣ.*

Итакъ, воодушевленный уже болѣе горячимъ усердіемъ, онъ получаетъ вторичное повелѣніе итти въ Ниневію и провозгласить туже самую проповѣдь, которая сказана была ему въ началѣ, а именно: *яко взыде вопль злобы его ко мнѣ* (гл. 1, 2). Я уже сказалъ о томъ, что относится ко Христу, но буду говорить объ этомъ опять, нисколько не тяготясь этимъ, какъ написано: *таяжде бо глаголати вамъ, мнѣ убо нелѣностно, вамъ же твердо* (Филип. 3, 1). Итакъ мы найдемъ, что Христосъ предъ честнымъ крестомъ какъ бы еще медлилъ исполнить свое дѣло, говорю, и язычникамъ предложить проповѣдь евангельскихъ ученій. О семъ весьма ясно говоритъ Онъ: *нѣсть посланъ, токмо ко овцамъ погибшимъ дому Исраилева* (Матѳ. 15, 24) и своимъ святымъ ученикамъ Онъ заповѣдывалъ: *на путь языковъ не идите* и слѣд. (Матѳ. 10, 5). Но онъ былъ *въ сердцы земли три дни и три нощи* (Матѳ. 12, 40); онъ пришелъ *на источники моря, въ слѣдахъ бездны ходилъ* (Іов.

38, 16); *погре* (погрузился) какъ бы *въ разсѣлины горъ и сниде въ землю, еяже вереи ея заклепи вѣчніи* (Іон. 2, 6. 7). Потомъ расхитивъ адъ и проповѣдавъ находившимся тамъ духамъ и отворивъ остававшіяся недвижимыми врата ада, Онъ опять возвратился къ жизни. Возникла, освободясь отъ тлѣнія, жизнь Его и тогда Онъ явился въ саду прежде другихъ ищущимъ его женщинамъ; потомъ сказавъ имъ: *радуйтесь*, повелѣлъ возвѣстить святымъ ученикамъ, что онъ предваряетъ ихъ въ Галилеѣ (Мѳ. 28, 7). Тогда, наконецъ, язычникамъ возвѣщено было слово Его чрезъ блаженныхъ апостоловъ. Тогда заблудшимъ *проповѣда по проповѣди прежней*; ибо не иными заповѣдями воспитывалъ Онъ Израиля прежде смерти Своей, и не иными—язычниковъ послѣ нея: но одно для всѣхъ Евангеліе, и совершенно одинаковы знанія божественныхъ учениковъ,—и не одно у тѣхъ, которые призваны чрезъ вѣру во освященіе изъ Израиля, а другое у насъ, призванныхъ изъ язычниковъ.

Ст. 3. 4. *И воста Іона, и иде въ Ниневію, якоже глагола Господь: Ниневіа же бяше градъ великъ Богу, яко шествія пути трехъ дней. И начатъ Іона входити во градъ, яко шествія пути* *) *дне единаго, и проповѣда, и рече: еще три дни, и Ниневіа превратится.*

Пророкъ отправляется въ путь и одушевившись горячимъ усердіемъ, выходитъ на дѣло. Повинуясь божественному повелѣнію, онъ отважно входитъ въ иноплеменную Ниневію, городъ обширный и занимающій такое большое пространство, что требовалось три дня пути, еслибы кто хотѣлъ обойти его

*) У св. Кирилла, какъ и въ нѣкоторыхъ древнихъ спискахъ, опущено: *одоі*— -пути.

кругомъ: онъ проходитъ чрезъ него въ одинъ день, или, какъ думаютъ другіе, путешествуя по нему впродолженіи одного дня, онъ возвѣщалъ божественное опредѣленіе. Удивительнымъ конечно явленіемъ былъ (для Ниневитянъ) пророкъ, мужъ еврейскій, пришедшій изъ иной страны, и вѣроятно никому изъ здѣшнихъ жителей неизвѣстный, шествующій по срединѣ города, восклицая и говоря: *еще три дни, и Ниневія превратится.* Обрати здѣсь вниманіе и тщательно разсмотри слѣдующее обстоятельство: Богъ всяческихъ повелѣлъ проповѣдывать о Ниневіи: *яко взыде вопль злобы ея ко мнѣ;* Пророкъ же, находясь въ ней, говоритъ: *еще три дни, и Ниневія превратится.* Что же мы скажемъ на это? не произносилъ ли онъ ложь, и не говорилъ ли отъ собственнаго сердца, а не отъ устъ Господа, какъ думаютъ нѣкоторые? Не скажемъ этого, напротивъ, мы утверждаемъ, что пророки часто указываютъ на способъ своего посольства. Что Господь говорилъ ему: *востани, и иди въ Ниневію, и проповѣждь въ ней, яко взыде вопль злобы ея ко мнѣ* (1, 2),—объ этомъ мы ясно слышали тотчасъ въ началѣ пророчества; а чтобы и самъ Пророкъ говорилъ что-либо Богу,—объ этомъ мы не знаемъ. Но впослѣдствіи мы найдемъ его говорящимъ такъ: *о Господи, не сія ли убо словеса моя* и дал. (4, 2). Не видишь ли, что здѣсь весьма многое пройдено молчаніемъ и сказано Богомъ тайно, равно какъ и устами пророка къ Богу? Итакъ словамъ святыхъ слѣдуетъ усвоять истину: ибо никакъ не могутъ говорить ложь тѣ, которые въ изобиліи обладаютъ духомъ истины.

Ст. 5. *И вѣроваша мужіе Ниневійстіи Богови, и заповѣдаша постъ, и облекошася во вретища отъ велика ихъ даже до малa ихъ.*

Выразительно изреченіе: увѣровали, говоритъ, жители Ниневіи, то-есть, города, всегда отличавшагося всевозможными гнусностями. Въ нихъ было великое и несчетное множество идоловъ, и многочисленныя капища, и распространены были тайныя искусства. Такъ у нихъ были въ почетѣ волшебства и лжепророчества, премудрымъ считался устремлявшій любопытные взоры къ звѣздамъ и достигалъ наивысшей степени славы тотъ, кто былъ удобопреклоненъ ко всякаго рода гнусностямъ. По Богу они повѣрили всѣ отъ мала до велика, то-есть, знатные и незнатные, вельможи и люди низкаго происхожденія, въ роскоши богатства и страдающіе подъ бременемъ нужды. Одна у всѣхъ была забота—оказать повиновеніе словамъ Пророка. Явленіе это весьма удивительно и служитъ въ великую похвалу увѣровавшимъ: ибо они тотчасъ же съ готовностью подчиняются человѣку, призывающему ихъ къ исправленію въ будущемъ, и изнѣженную свою выю преклоняютъ предъ божественными глаголами, и это по призыву къ покаянію иноплеменника и одного человѣка, и прежде невѣданнаго имъ. Такъ поступили Ниневитяне. А неразумный Израиль не повинуется закону, смѣется надъ Моѵсеемъ, ни во что ставитъ слова Пророковъ: но зачѣмъ говорю я объ этомъ? Онъ сдѣлался даже убійцею Господа, не повиновался Самому Христу. Итакъ состояніе Ниневитянъ было лучше, (чѣмъ Израильтянъ) и это подтвердилъ Богъ всяческихъ, негдѣ такъ говоря Іезекіилю: *сыне человѣчь, иди и вниди въ домъ Исраилевъ, не къ людемъ иноязычнымъ, ни тяжкимъ языкомъ сущымъ, аще же и къ тацѣмъ послалъ быхъ тя, то и тіи послушали быша тебе: а домъ Исраилевъ не восхощетъ послушати тебе, яко непокориви суть и жестокосерди*

(3, 4—7). Да, люди иноязычные, глубокоиспорченные и легкомысленные, то-есть, Ниневитяне оказали почтеніе пророчеству и немедленно пришли къ сознанію необходимости покаянія; а строптивый Израиль не оказалъ почтенія даже самому Владыкѣ закона и пророковъ.

Ст. 6—9. *И дойде слово къ царю Ниневійскому, и воста съ престола своего, и сверже ризы своя съ себе, и облечеся во вретище, и сѣде на пепелѣ. И проповѣдася и речено бысть въ Ниневіи отъ царя, и велможъ его, глаголющихъ* *): *человѣцы, и скоти, и волове, и овцы, да не вкусятъ ничесоже, ни да пасутся, ниже воды да піютъ. И облекошася во вретища человѣцы, и скоти, и возопиша прилежно къ Богу: и возвратися кійждо отъ пути своего лукаваго, и отъ неправды сущія въ рукахъ ихъ, глаголюще: кто вѣстъ, аще раскается и умоленъ будетъ Богъ, и обратится отъ гнѣва ярости своея, и не погибнемъ.*

Еще больше усиливаетъ похвалу послушанію и еще больше удивляется готовности къ повиновенію призванныхъ къ покаянію. Какъ скоро дошли до слуха ихъ слова Пророка,—тогда и самъ удостоенный скиптра и увѣнчанный высшими почестями, оставляетъ царскій тронъ и сбросивъ съ себя приличествующія ему одежды и снявъ съ себя багряницу, облекся во вретище, то-есть, былъ въ скорбныхъ одеждахъ. Возсѣдши же на пеплѣ, онъ этимъ самъ и другимъ далъ указаніе на то, что необходимо и отказаться отъ пищи и, умилостивляя Бога непрестанными мольбами, просить у Него помилованія. Очень мудрыми оказались Ниневитяне и въ

---

*) Вмѣсто: *λεγόντων*—*глаголющихъ*, какъ въ нѣкоторыхъ изданіяхъ, у Св. Кирилла, согласно древнимъ кодексамъ: *λέγων*—глаголя.

томъ отношеніи, что они посредствомъ поста всѣ вмѣстѣ старались отвратить беззаконіе. Подлинно это былъ истинный и безпорочный образъ покаянія. Но поелику Израиль, не имѣя надлежащей опытности въ этомъ, держалъ нѣкогда весьма неразумный и нечистый постъ, то Богъ повелѣлъ Пророку—возвышеннымъ голосомъ возвѣстить имъ: *не таковаго поста азъ избрахъ, глаголетъ Господь,* и тотчасъ присовокупляетъ, по какой причинѣ Онъ указалъ на это: *во дни бо пощеній вашихъ обрѣтаете воли ваша, и вся подручная ваша томите; въ судѣхъ и сварѣхъ поститеся и біете пястьми смиреннаго* (Иса. 58, 3. 4. 6). Итакъ, Ниневитяне оказались лучшими, совершая Богу чистый и непорочный постъ. Объ этомъ засвидѣтельствовало Священное Писаніе, говоря: *и возвратися кійждо отъ пути своего лукаваго, и отъ неправды сущія въ рукахъ ихъ.* Этотъ поступокъ проникнутъ мудростью и благоразуміемъ. Они увѣровали, что *раскается Богъ* и прекратитъ гнѣвъ Свой. *Раскается* (μετανοήσει) говоритъ вмѣсто: *восхощетъ* (βουλήσεται). Если Онъ увидитъ, что они отъ зла перешли къ добру, то и Самъ обратится къ весьма вожделѣнному для Него миру и человѣколюбію: ибо Онъ благъ по природѣ. Впрочемъ, на согрѣшающихъ Онъ налагаетъ наказанія и на обнаруживающихъ неудержимую наклонность къ своеволію посылаетъ гнѣвъ Свой, который подобно уздѣ отлично удерживаетъ ихъ и приводитъ къ покорности. Обрати вниманіе на то, что говорятъ Ниневитяне: *кто вѣстъ, аще раскается Богъ и обратится отъ гнѣва ярости своея, и не погибнемъ!* Мудрый же Израиль, воспитанный закономъ, не возвышается до пониманія того, что благъ и кротокъ Господь, ибо они несмысленные говорили: *прелести наша и беззаконія наша въ*

насъ суть, и мы въ нихъ таемъ, и како намъ живымъ быти? Но услышали Бога, ясно говорящаго: *обращенiемъ обратитеся отъ пути вашего злаго: и вскую умираете, доме Израилевъ?* (Iезек. 33, 10. 11). Такъ и поступили Ниневитяне, обращенiемъ къ лучшему отвращая угрожающiй имъ гнѣвъ, причемъ постановили, чтобы вмѣстѣ съ людьми страдали и скоты, лишенные пищи и питья и вынужденные какъ бы плакать. Сдѣлано это было уже сверхъ того, что требовалось, такъ какъ это не было необходимо и Богъ не желалъ страданiя животныхъ; но Писанiе указало на это, чтобъ поставить на видъ необычайность раскаянiя Ниневитянъ. Знаю, что нѣкоторые краснѣютъ при этомъ и говорятъ, что подъ скотами разумѣются наинеразумнѣйшiе между людьми. Слова эти справедливы и были бы по временамъ умѣстны, еслибы кѣмъ-либо были понимаемы такимъ образомъ. По смыслу объясняемыхъ словъ конечно соотвѣтствуетъ и та мысль, что опредѣленiемъ страданiя даже животныхъ указывается на высшую степень покаянiя.

Ст. 10. *И видѣ Богъ дѣла ихъ, яко обратишася отъ путей своихъ лукавыхъ: и раскаяся Богъ о злѣ, еже глаголаше сотворити имъ, и не сотвори.*

Господь скоръ на милость и спасетъ раскаявающихся: Онъ тотчасъ прощаетъ имъ прежнiя вины съ прекращенiемъ у нихъ грѣха, и Самъ оставляетъ Свой гнѣвъ и начинаетъ промышлять объ ихъ благѣ. Когда Онъ видитъ, что они обратились къ добру, то и Онъ переходитъ къ кротости, отлагаетъ погибель и удостоиваетъ прощенiя; ибо Онъ совершенно справедливо говоритъ: *и вскую умираете, доме Израилевъ, глаголетъ Господь. Понеже не хощу смерти умирающаго, но еже обратитися ему отъ пути своего*

и жити души его (Iезек. 18, 31. 32). Когда же говоритъ *о злѣ*, то разумѣй не нравственную нечистоту, но гнѣвъ, причиняющій страданія: ибо любя добродѣтель, Богъ намъ не дѣлаетъ зла.

Гл. IV ст. 1—3. *И опечалися Iона печалію великою, и смутися. И помолися ко Господу и рече тако: О Господи, не сія ли убо словеса моя* *), *еще сущу ми на земли моей? Сего ради предварихъ бѣжати въ Θарсисъ, зане разумѣхъ, яко милостивъ ты еси и щедръ, долготерпѣливъ и многомилостивъ, и каяйся о злобахъ. И нынѣ, Владыко Господи, пріими душу мою отъ мене, яко уне ми умрети, нежели жити.*

Когда Богъ оказалъ милосердіе тѣмъ, которые покаяніемъ предотвратили послѣдствія гнѣва (божественнаго), и когда истекъ назначенный срокъ, послѣ котораго должно было совершиться предвозвѣщенное, а между тѣмъ ничего изъ предсказаннаго не сбылось; тогда пророкъ очень опечалился не потому, что городъ избѣжалъ погибели (ибо это свойственно только злому завистнику и меньше всего свойственно святому), но потому, что онъ казался какимъ-то лжецомъ и пустословомъ, напрасно устрашавшимъ ихъ и говорившимъ отъ своего мышленія, а совсѣмъ не отъ устъ Божіихъ, по написанному. Но нѣкоторые думаютъ, что пророкъ опечалился по какимъ-нибудь другимъ не указаннымъ (въ библейскомъ текстѣ) соображеніямъ. Послѣ того, какъ онъ, говорятъ, узналъ, что Израиль, съ призваніемъ стада язычниковъ, совершенно утратитъ упованіе на Бога, то, какъ будто бы уже настало такое время, онъ пришелъ въ великую скорбь и опечалился о своихъ

---

*) По славянскому и греч. вар. далѣе слѣдуютъ слова: *яже глаголахъ*— *οὕς ἐλάλησα*, котораго нѣтъ у Кирилла, какъ и въ нѣкоторыхъ греческихъ изданіяхъ

единоплеменникахъ, какъ бы уже о погибшихъ. Но онъ самъ не дозволяетъ такъ понимать это, выразительно говоря, что онъ убѣжалъ въ Ѳарсисъ (но былъ пойманъ укоснившій исполнить посольство) вслѣдствіе яснаго знанія о томъ, что Онъ *милостивъ и щедръ и каяйся о злобахъ*. Поелику же ты, говоритъ, таковъ, то какъ-же Ты повелѣлъ мнѣ всуе проповѣдывать имъ объ (угрожающей) погибели? И, какъ человѣкъ, онъ малодушествуетъ, утверждая, что онъ говорилъ эти самыя слова и въ землѣ Іудейской,—уже проситъ себѣ смерти и какъ-бы произноситъ несправедливое осужденіе противъ Промысла. А это—дѣло опасное и недостойное святой души. Вѣдь если ни одинъ благоразумный человѣкъ врачей тѣла не можетъ упрекнуть за то, что они измѣняютъ лекарства сообразно съ свойствами ранъ: то какъ-же можно осудить всевѣдущаго Бога, Который изобрѣтаетъ врачеваніе, всегда соотвѣтствующее состоянію нашихъ душъ и поистинѣ самое полезное? Да, Онъ есть врачъ душъ, укрощающій неистовство нашихъ страстей то страданіями, то напротивъ благами милосердія.

Ст. 4, 5. *И рече Господь ко Іонѣ: аще зѣло опечалился еси ты? И изыде Іона изъ града, и сѣде прямо града, и сотвори себѣ кущу* [1]), *и сѣдяше подъ нею въ сѣни, дондеже увидитъ, что будетъ граду.*

Не допускаетъ, чтобы духъ Пророка былъ подавленъ уныніемъ, но какъ бы поддерживаетъ его ослабѣвшаго. Но хотя Онъ и очень милосердъ, однакоже благополезно обличаетъ Пророка въ томъ, что

---

[1]) Въ славянскомъ опущено ἐκεῖ—тамо, а вмѣсто αὐτῷ—ему, какъ у Кирилла и нѣк., читается: ἑαυτῷ—себѣ, какъ въ другихъ.

онъ опечалился; ибо, думаю, не на что иное не может указывать то, что (Богъ) спрашиваетъ (Пророка) и говоритъ: *аще зѣло опечалился еси ты?* Онъ какъ бы дѣлаетъ упрекъ опечалившемуся и не понимающему цѣли опредѣленій божественныхъ. Когда уже миновались дни, по прошествіи которыхъ должно было бы притти въ исполненіе предвозвѣщенное, а между тѣмъ гнѣвъ (божественный) еще не обнаруживалъ своего дѣйствія, тогда онъ понялъ, что Богъ умилосердился надъ ними; впрочемъ онъ не совсѣмъ еще потерялъ надежду, но думаетъ, что хотя и дана отсрочка наказанія тѣмъ, которые рѣшились раскаяться; но все же непремѣнно подвергнутся какимъ-либо карамъ гнѣва тѣ, которые при покаяніи не обнаружили скорби, равносильной ихъ грѣхамъ; ибо какую пользу можетъ принести трехдневный подвигъ погрязшимъ во всякомъ беззаконіи и поверженнымъ въ столь ужасныя прегрѣшенія? Такъ, по всей вѣроятности, помышляя въ себѣ, Пророкъ удаляется изъ города и остается посмотрѣть, что будетъ съ ними. Онъ ожидалъ, что городъ или разрушится вслѣдствіе землетрясенія, или сожженъ будетъ огнемъ подобно Содому. Спѣшно устрояется пріютъ его и сооружается шатеръ.

Ст. 6. *И повелѣ Господь Богъ тыквѣ, и возрасте надъ главою Іонинои, да будетъ сѣнь надъ главою его, еже осѣнити отъ злыхъ его, и возрадовася Іона о тыквѣ радостію великою.*

Богъ даетъ повелѣніе тыквѣ такимъ же опять способомъ, какъ и киту, то есть мановеніемъ и желаніемъ. И тотчасъ выростаетъ прекрасная и пышная тыква и (своими листьями) скоро покрыла весь шалашъ, къ радости (пророка) подобно рощѣ распространивъ

много тѣни. Пророкъ же сильно радуется о ней и поистинѣ ликовалъ какъ бы по случаю великаго событія Изъ этого ты можешь видѣть свойственную ему простоту и искренность души. Съ одной стороны онъ *опечалися печалію великою* отъ того, что не сбылось предсказанное имъ, а съ другой—*возрадовася радостію великою* ради зелени и растенія.

Невинное сердце очень воспріимчиво къ скорбямъ и радостямъ. Ты увидишь справедливость этихъ словъ, если обратишь вниманіе на нравы дѣтей, которыя часто грустятъ по пустякамъ и сильно плачутъ изъ-за малостей. Напротивъ иногда очарованныя чѣмъ нибудь ничтожнымъ они приходятъ въ восторгъ и вдругъ переходятъ отъ печали къ радости. Какъ между человѣческими тѣлами тѣ, которыя обыкновенно не отличаются крѣпостію, легко подвергаются паденію, при какомъ нибудь толчкѣ, хотя-бы кто нибудь сдѣлалъ его не очень сильно, а прикоснулся какъ бы самой нѣжной рукой, такъ и безхитростное сердце легко отдается всему тому, что способно тронуть его или даже опечалить.

Ст. 6—8. *И повелѣ Богъ червію раннему во утріе, и подъяде тыкву, и изсше. И бысть вкупѣ, внегда возсіяти солнцу, и повелѣ*[1]) *Богъ вѣтру зноину жегущу и порази солнце на главу Іонину: и малодушествоваше, и отрицашеся души своея, и рече: уне ми умрети нежели жити.*

Червемъ раннимъ называютъ гусеницу потому, что она получаетъ начало своего бытія изъ росы, падающей предъ восходомъ солнца. Богъ повелѣваетъ ей, а также и знойному вѣтру, что должно по-

[1]) У св. Кирилла, какъ и въ нѣкот. прибавлено: *Господь Κύριος.*

нимать въ томъ же смыслѣ, въ какомъ Онъ даетъ повелѣнія и самой тыквѣ и киту. И вотъ неожиданно она (тыква) засыхаетъ, а жгучій вѣтеръ сильно поражаетъ его, и солнце посылаетъ на томящагося зной, найдя его лишеннымъ тѣни, отчего еще больше усиливалась его скорбь, и онъ дошолъ уже до такого малодушія, что самая смерть сдѣлалась для него весьма желанною.

Ст. 9. *И рече Господь къ Іонѣ: зѣло ли опечалился еси ты о тыквѣ? И рече: зѣло опечалихся азъ даже до смерти.*

Замѣчай опять, что Богъ всяческихъ по безмѣрному человѣколюбію какъ бы играетъ съ невинными душами святыхъ и въ нѣжной любви нисколько не уступаетъ родителямъ. Когда тыква даетъ ему тѣнь, Пророкъ чрезмѣрно радуется о ней. Послѣ же сего, по устроенію Промысла, гусеница причиняетъ вредъ и жгучій вѣтеръ поражаетъ его, показывая, что и тѣнь была весьма полезна и необходима ему, дабы онъ печалился еще больше, лишившись чего-либо лучшаго. Потомъ сильно опечалившись изъ-за малости, говорю, изъ за тыквы, онъ уже не обвинитъ божественное человѣколюбіе, если оно рѣшитъ оказать пощаду и милосердіе знаменитѣйшимъ городамъ и наполненнымъ безчисленнымъ множествомъ жителей. Посему весьма искусно предлагаетъ ему вопросъ: *зѣло ли опечалился еси ты*—и это изъ-за овощнаго растенія. Онъ же сознается въ этомъ и это наконецъ было средствомъ защиты для человѣколюбиваго Бога.

Ст. 10. 11. *И рече Господь: ты оскорбился еси о тыквѣ, о ней же не трудился еси* [1]), *ни воскормилъ*

---

[1]) Въ славянскомъ, какъ и въ нѣкот., опущено: ἐπ αὐτῇ или ἐπ᾿ αὐτῆς—*надъ нею.*

еси ея, яже родися обнощь, и обнощь погибе. Азъ же не пощажду ли Ниневіи града великаго, въ немъ же живутъ множайшіи нежe дванадесять темъ человѣкъ, иже не познаша десницы своея ниже шуйцы своея, и скоти ихъ мнози?

О несравненное и непостижимое милосердіе! Какое слово достаточно будетъ для прославленія его? и какими устами мы можемъ вознести благодарственныя пѣсни Милосердому и Благому, ибо Онъ *удаляетъ отъ насъ беззаконія наша* и далѣе (Псал. 102, 12). Смотри, какъ Онъ показываетъ, что Іона опечалился не во время и о чемъ не слѣдовало, между тѣмъ, какъ святому надлежало бы восхвалять и прославлять Владыку. Если ты, говоритъ, опечалился, или лучше доведенъ былъ до крайней скорби тѣмъ, что у тебя засохло тыквенное растеніе, которое какъ выросло въ одну ночь, такъ и погибло, то какъ же я могъ бы не пожалѣть многолюднаго города, въ которомъ находится больше ста двадцати тысячъ людей, не имѣющихъ возможности, отъ времени и возраста распознать, которая у нихъ правая и которая лѣвая рука? Вѣдь этого еще не различаютъ младенцы, которымъ, какъ ни въ чемъ не согрѣшившимъ, и слѣдовало прежде другихъ оказать человѣколюбіе. Въ самомъ дѣлѣ, не распознающій еще своихъ рукъ какими могъ бы быть обремененъ прегрѣшеніями? Если же Онъ называетъ и животныхъ и удостоиваетъ ихъ сожалѣнія; то и это дѣлаетъ вслѣдствіе великой Своей благости. Вѣдь если *праведникъ милуетъ души скотовъ своихъ* (Притч. 12, 10).—и это служитъ въ похвалу ему,—то что же удивительнаго, если и Самъ Богъ всяческихъ и къ нимъ питаетъ жалость и состраданіе?

Такъ Христосъ спасъ всѣхъ, давъ Себя въ искупленіе за малаго и великаго, мудраго и не мудраго, богатаго и бѣднаго, Іудея и Еллина. Ему по справедливости можно сказать: *человѣки и скоты спасеши Господи. Яко умножилъ еси милость Твою, Боже: сынове же человѣчестіи въ кровѣ крилу твоею надѣятися имутъ* (Псал. 35, 7. 8).

ТОЛКОВАНІЕ

на пророка Михея.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Одна у всѣхъ святыхъ пророковъ боголюбезная цѣль—убѣдить Израиля, чтобы онъ мужественно рѣшился отречься отъ своихъ заблужденій и предпочелъ служить Богу живому и истинному и украшаться достоинствами правды, возможно болѣе удаляя отъ себя обвиненіе въ постыднѣйшихъ дѣлахъ. Явились многіе и въ послѣдовательномъ порядкѣ пророки, когда нѣкоторымъ образомъ Самъ Богъ свидѣтельствовалъ и чрезъ столь многія уста ясно предвозвѣщалъ, что если они не захотятъ жить праведно и не позаботятся даже и напослѣдокъ совершить обращеніе къ лучшему: то они сами возбудятъ противъ себя праведное наказаніе и, подвергшись накликанному на себя бѣдствію, причины своихъ страданій должны будутъ усвоить своимъ собственнымъ настроеніямъ. Если же рѣчи святыхъ пророковъ излагаютъ одно и то же, то пусть никто не осуждаетъ ихъ, вмѣняя имъ въ тождесловіе; но пусть хорошенько размыслитъ вотъ о чемъ. Нельзя вѣдь найти ни одного момента времени, въ который не было бы людей, способныхъ исправлять грѣшниковъ; и какъ никто изъ имѣющихъ здравый смыслъ не подвергнетъ обвиненію то, что во всякое время существу-

ютъ врачи, отвращающіе однѣ и тѣже изъ нашихъ болѣзней соотвѣтствующими имъ врачебными средствами, такъ, я думаю, никто не рѣшится поставить въ упрекъ святымъ пророкамъ, если они оказываются выступающими съ одними и тѣми же дѣлами и словами: ибо одинъ былъ Господь, Который говорилъ всѣмъ имъ и заблуждающимся во всякое время указывалъ на людей, могущихъ возвратить ихъ на правый путь. Всѣ они предсказываютъ войны, плѣненія, опустошеніе городовъ, страданія, скорби, рыданія по умершимъ, бѣды съ оставшимися, жестокость опустошителей. Вообще каждый можетъ видѣть, что въ рѣчахъ ихъ повсюду проходитъ изложеніе всякаго рода жестокостей, потому что это необходимо для пользы заблуждающимся. Вѣдь иногда устрашеніями пресѣкается даже и необузданная склонность къ отступленію и грѣху.

Итакъ божественный Михей пророчествуетъ въ царствованія Іоаѳама, Ахаза и Езекіи. Въ царствованіи Іоаѳама противъ Іерусалима воевали Факей, Сынъ Ромеліинъ, и Раасонъ, царь Сирійскій. Послѣ смерти (Іоаѳама) воцаряется Ахазъ, который, такъ какъ война затягивалась, подкупалъ Ассирійца деньгами и призывалъ на помощь къ себѣ, ибо онъ не въ состояніи былъ отразить силы непріятелей. Этотъ пришедши взялъ Дамаскъ и умертвилъ Раасона (Иса. 7, 1 дал. 2 Парал. 28, 5 и дал.). Затѣмъ послѣ этого во время царствованія въ Самаріи Ровоама, сына Іоасова, а послѣ него Азаріи и въ третьихъ Манаима, пришолъ Фула, царь Ассирійскій, который только за большія деньги, и то съ трудомъ склоненный, возвратился въ свое отечество (4 Цар. 15, 1 дал.). Послѣ же Фулы противъ земли Іудейской воевалъ Ассиріянинъ Ѳеглафаласаръ и разрушилъ

весьма много городовъ Самаріи и всю Галилею до Нефѳалима присоединилъ къ себѣ (4 Цар. 15, 29 дал.). Но объ этомъ было подробно сказано, когда мы составляли толкованіе на блаженнаго пророка Осію. Теперь же упомянули объ этомъ по необходимости для опредѣленія времени пророчества Михея; ибо внимательный и любящій истину слушатель необходимо долженъ знать причину, по которой упомянуты были цари Іерусалимскіе, говорю Іоаѳамъ и Ахазъ. Впрочемъ время пророчествованія его простирается и до царствованія Езекіи, при которомъ Сеннахиримъ, тоже царь Ассирійскій, опять овладѣлъ Самарянами и опустошилъ города Филистимлянъ, то есть Палестинянъ. Потомъ взявши Лахисъ (это—городъ царства Іудейскаго), отсюда для осады Іерусалима посылаетъ Рапсака, который своимъ высокомѣріемъ и наглыми словами противъ Бога навлекаетъ на себя праведное наказаніе, когда въ одну ночь умерло сто восемьдесятъ пять тысячъ человѣкъ въ Ассирійскомъ войскѣ. Итакъ *бысть*, говоритъ, *слово Господне къ Михею сыну Морасѳіину*.

Гл. I ст. 1. *И бысть слово Господне* [1]) *къ Михею сыну Морасѳіину* [2]), *во дни Іоаѳама, и Ахаза, и Езекіи царей Іудиныхъ*.

Надобно знать, что Евреи пишутъ вмѣсто *Морасѳіину* (*τὸν τοῦ Μωρασθί*) *Морасѳитину* (*τὸν Μωρασθίτην*), такъ что этимъ указывается не на отца его, а на мѣсто его происхожденія: ибо, говорятъ, Морасѳи былъ городъ или мѣстечко въ странѣ Іудейской. Съ такимъ чтеніемъ соглашаются и другіе толкователи. Итакъ Морасѳи не былъ отцомъ пророка, но вѣрнѣе,

---

[1]) Слав., какъ и въ нѣкот., *Слово Господне, еже бысть*...

[2]) Слав., какъ Еврейскій и Вульгата, Морасѳитину, вмѣсто LXX сыну Морасѳіину—*τὸν τοῦ Μωρασθί*.

какъ я сказалъ, онъ называется Морасѳитяниномъ по мѣсту. Но наконецъ необходимо указать и на то, какія же слова были къ нему.

О нихже видѣ о Самаріи, и о Іерусалимѣ.

Будущее созерцается пророкомъ въ видѣніи, и о едва уже не имѣющихъ наступить или при дверяхъ какъ бы уже находящихся событіяхъ не полное получивъ знаніе, но, сколько касалось до созерцанія, говорю—въ видѣніи,—боясь ихъ исполненія, онъ почитаетъ нужнымъ произносить рѣчи о Самаріи и Іерусалимѣ.

Ст. 2. *Слышите людіе* [1]) *словеса, и внемли земле, и вси, иже на ней, и будетъ Господь Богъ въ васъ въ послушествованіе, Господь отъ дому святаго своего.*

Повелѣваетъ приготовиться къ послушанію и, какъ бы прислонивъ ухо, тщательно уразумѣвать значеніе божественныхъ рѣченій. А что его рѣчи происходятъ не отъ ума и желаній человѣческихъ, но отъ Самого всѣмъ правящаго Бога,—въ этомъ удостовѣряетъ онъ самъ, присовокупляя, что *будетъ Господь въ васъ въ послушествованіе*. Онъ какъ бы такъ говоритъ: хотя я—Михей произношу рѣчи и хотя я только какъ всякій (обыкновенный) человѣкъ служу посредникомъ: но Самъ Богъ всяческихъ свидѣтельствуетъ вамъ и уста свои я предоставляю божественнымъ внушеніямъ. Итакъ *будетъ въ васъ въ послушествованіе* Онъ Самъ, Которому вы воздвигли тотъ знаменитый и славный храмъ, Которому водруженъ отъ васъ божественный жертвенникъ и Которому воздавать божеское поклоненіе вы научены закономъ. Онъ изъ собственнаго дома всегда говоритъ святымъ пророкамъ и прежде другихъ блаженному

[1]) Въ Слав. прибавлено: *вси*, соотвѣтственно греческому варіанту: *πάντας*, т. е. *τους*—словеса.

Моусею, построившему въ пустынѣ ту (извѣстную) скинію: ибо говоритъ *свыше очистилища* (Числ. 7, 89) и, какъ говоритъ Священное Писаніе, *Моусей глаголаше, Богъ же отвѣщаваше ему гласомъ* (Исх. 19, 19); и нынѣ, говоритъ, удостовѣряетъ васъ Господь *изъ дома своего;* посему *слышите людіе, и внемли земле.* Сему изрѣченію подобно сказанное устами Исаіи: *слыши небо и внуши земле, яко Господь возглагола* (Иса. 1, 2). Итакъ Всевышній живетъ не въ построенныхъ изъ камней храмахъ или рукотворенныхъ святилищахъ (Дѣян. 17, 24). А когда мы говоримъ, что святые храмы воздвигаются во славу Бога; то при этомъ вѣруемъ, что Богъ всяческихъ всетаки удостоиваетъ обитать въ нихъ, хотя Онъ наполняетъ и небо и земля и преисподнюю.

Эти слова я по справедливости можно отнести и ко Христу, призывающему ко спасенію не тѣхъ только людей, которые отъ крови Авраама, но и всю вселенную: ибо Онъ свидѣтельствовалъ какъ бы устами Давида, говоря: *услышите сія вси языцы, внушите вси живущіи по вселеннѣй* (Псал. 48, 2). А что Слово снизошло къ намъ съ неба, какъ изъ Его, собственнаго и для Него прелюбезнѣйшаго дома, можно ли сомнѣваться въ этомъ? Ничего нѣтъ неприличнаго называть небо домомъ Бога, когда и земной Сіонъ, который служитъ образомъ церкви, богодухновенное Писаніе называетъ какъ домомъ Его, такъ и градомъ. Такъ божественный Давидъ нѣгдѣ воспѣваетъ и говоритъ: *преславная глаголашася о тебѣ граде Божіи* (Псал. 86, 3). Посему Церковь Христа, наполняющаго все по Своей Божеской природѣ, можетъ быть какъ градомъ, такъ и домомъ Его.

Ст. 3. 4. *Понеже се Господь исходитъ отъ мѣста своего: и снидетъ и наступитъ на высоты земныя.*

И поколеблются горы подъ нимъ, и юдоли растаютъ яко воскъ отъ лица огня, и яко вода сходящая со устремленіемъ.

Эта рѣчь очень темна и исполнена загадочности. Впрочемъ намъ необходимо здѣсь сказать слѣдующее. Хотя дѣйствія божественныя изображаются нашими (человѣческими) словами: но всеже уразумѣть ихъ глубоко и вполнѣ соотвѣтственно божественной и неизрѣченной природѣ можетъ только тотъ, кто искусенъ въ этомъ и способенъ понимать притчу и темную рѣчь, изрѣченія мудрецовъ и загадки. Такъ устами святыхъ (пророковъ) говорится о сѣденіи ея (божественной природы), о тронахъ, вставаніи, также о путяхъ, дорогахъ и еще о другихъ нѣкоторыхъ предметахъ ничтожныхъ и человѣческихъ. Но эти образы, какъ я только что сказалъ, людьми добрыми и благомыслящими по справедливости должны быть понимаемы обдуманно и глубокомысленно, потому что слова употребляются какъ бы по сходству и примѣнительно къ нашимъ понятіямъ. Поэтому когда ты слышишь, что пророкъ говоритъ: *понеже се Господь исходитъ отъ мѣста своего, и наступитъ на высоты земныя* и присовокупляетъ: *и поколеблются горы и растаютъ юдоли;* тогда то возвысившись немного надъ предметами чувственными, поднимись умосозерцаніями своими до тонкихъ мыслей. Поэтому подъ исходомъ Бога какъ бы изъ своего мѣста ты будешь разумѣть какъ бы Его движеніе отъ покоя къ совершенію чего либо. Онъ какъ бы такъ говоритъ: подвигнутъ наконецъ Тотъ, Кто прежде являлъ Себя долготерпѣливымъ и уже не будетъ сохранять спокойствія въ отношеніи къ оскорбившимъ Его. Но какъ бы оставивъ любезную для Него кротость, наконецъ подвергнетъ

ихъ справедливому наказанію. *Наступитъ на высоты земныя*, то есть, подвергнетъ наконецъ попранію даже и обладающихъ высшими преимуществами, чтобъ мы разумѣли здѣсь царей Самаріи и Іерусалима. *И поколеблются горы*, то есть лишатся своихъ достоинствъ стоящіе выше другихъ и много опередившіе ихъ въ славѣ: ибо такихъ людей весьма удобно уподобить горамъ. *Растаютъ же яко воскъ юдоли*, то есть низкіе, отверженные и принадлежащіе къ толпѣ. Хотя они очень упорны и не расположены повиноваться божественнымъ установленіямъ: но подвергаясь какъ бы огню божественнаго гнѣва, они подобно воску растаютъ. И будутъ *яко вода сходящая со устремленіемъ*, то есть, быстрымъ и неудержимымъ теченіемъ несущаяся по стремнинѣ: ибо, уже прежде сказалъ, цари Ассирійскіе, жестоко опустошившіе самую Самарію и царство Іудейское, нѣкоторыхъ царей увели въ плѣнъ, предводителей же всѣхъ умертвили, а толпу народную они отвели въ свою страну такъ же быстро, какъ скороходъ, или какъ низвергается вода съ крутизны. Это-то и есть *вода сходящая со устремленіемъ* и бѣгущая изъ Самаріи въ страну Персовъ и Мидянъ.

Исходитъ же Слово Божіе отъ мѣста Своего; ибо, будучи по естеству Богомъ, Оно стало человѣкомъ. Кажется, что Оно претерпѣло и нѣкотораго рода движеніе, разумѣю такое, какое бываетъ въ этомъ послѣднемъ (человѣкѣ), хотя, какъ Богъ, Оно не испытало измѣненія, а напротивъ въ своей природѣ Оно непоколебимо и твердо. Наступило Оно и на высоты земныя и поколебало горы и расплавило юдоли и сдѣлало то, что они потекли какъ вода, несущаяся *со устремленіемъ*. Подъ высотами земли можно разумѣть возвышающіяся надъ всѣми духов-

ныя силы и духовъ злобы; подъ горами же колеблемыми—демоновъ, лишенныхъ власти надъ нами: ибо они изгнаны вонъ, и мы призваны наконецъ къ служенію по естеству истинному Богу. Юдоли же—это опять многочисленная толпа демоновъ, низкая и низверженная, на подобіе воска расплавленная и подобно водѣ стекшая въ глубины ада; ибо злые духи приступили ко Христу и умоляли Его, чтобъ Онъ не повелѣвалъ имъ уходить въ бездну. А такъ какъ другіе уже прежде были посланы туда, то оставшіеся еще здѣсь приходили въ ужасъ отъ этого. Но, если угодно, можетъ подъ высотами и горами и долинами разумѣть начальниковъ Іудейскихъ и подчиненный имъ народъ. Вѣдь и они за свое неистовство противъ Христа лишены были собственной власти: ибо во время бѣдствій войны съ Римлянами, какъ бы повверженные въ пламень, они растаяли подобно воску: *уничижатся яко вода мимотекущяя и яко воскъ растаявъ отъимутся*, по словамъ Псалмопѣвца (Псал. 57, 8. 9). И такое толкованіе не будетъ лишено надлежащаго значенія.

Ст. 5. *Нечестія ради Іаковля вся сія, и грѣха ради дому Израилева.*

Сказавъ: Богъ всяческихъ *наступитъ на высоты земныя, и поколеблются подъ нимъ горы*, а юдоли на подобіе воска растаютъ и какъ вода потекутъ, прибавляетъ потомъ: *нечестія ради Іаковля вся сія*. Смотри, какъ Онъ высказываетъ сокровенныя тайны, не доводитъ до чувственнаго изображенія смыслъ предрекаемыхъ предметовъ [1]), но умѣетъ прикровенно разсказать вскорѣ имѣющія наступить бѣдствія жителей Самаріи и Іерусалима. Ибо какой страхъ

[1]) т. е предметы своего пророчества изображаетъ не чувственными чертами, но..

могло возбудить и какую скорбь причинить жителямъ Самаріи или и другимъ колебаніе горъ? какимъ образомъ юдоли могутъ растаять, или какъ они будутъ какъ вода низвергающаяся стремительно? Но Онъ, какъ я сказалъ, умѣетъ достойнымъ образомъ намекнуть на имѣющее случиться съ Израильтянами. Посему-то наконецъ необходимо наводитъ наказаніе, смотря на нихъ, по моему мнѣнію, не какъ на незнавшихъ объ этомъ, но какъ бы изобличая ихъ и весьма искусно приводя ихъ къ рѣшимости стремиться къ полезному и самому лучшему. Итакъ говоритъ: *нечестія ради Іаковля вся сія и грѣха ради дому Исраилева*, дабы подразумѣвался весь согрѣшившій противъ Бога и людей народъ Израильскій. Кажется, преступленія противъ Бога называетъ нечестіемъ, а преступленія противъ братьевъ и родныхъ—грѣхомъ.

Кое нечестіе дому Іаковлю? не Самарія-ли? и кій грѣхъ дому Іудина? не Іерусалимъ ли?

Назвавъ Іаковомъ родившихся отъ Іакова, говорю, Ефрема, жившаго въ Самаріи, выставляетъ на видъ ихъ преступленія. Говоритъ, что Самарія есть видъ нечестія. Мы конечно не утверждаемъ того, что онъ обвиняетъ самую страну. Такъ понимать было бы совершенно неразумно. Но Самаріей называетъ то, что было въ Самаріи, какъ то телицъ, Хамоса, Ваала и то, что совершалось въ ней противъ нѣкоторыхъ вслѣдствіе корыстолюбія правителей: ибо (Амосъ) сказалъ, что они *біяху пястію во главы убогихъ и путь смиренныхъ совращаху* (Амос. 2, 7) и при этомъ говорили: *когда пріидетъ мѣсяцъ, и продамы, и субботы, и отверземъ сокровища наша, еже сотворити мѣру малу, и увеличити мѣрило, и сотворити вѣсъ неправеденъ* (Амос. 8, 5). Грѣхомъ же

Іуды, говоритъ, сталъ Іерусалимъ. И въ этихъ словахъ, правильно разсуждая, мы никакъ не можемъ видѣть обвиненія самому городу: напротивъ надо думать, что совершавшееся въ немъ стало во грѣхъ Іудѣ. А Богъ обличалъ неистовства Іудеевъ и ясно говорилъ: *по числу градовъ твоихъ быша бози твои, Іудо, и по числу путей Іерусалимскихъ* ты поставилъ жертвенники для сожженія ѳиміама *Ваалу. Вскую глаголете ко мнѣ? вси вы нечествовасте и вси вы беззаконновасте ко мнѣ. глаголетъ Господь* Вседержитель (Іер. 2, 28. 29). Упрекаетъ ихъ и устами пророка Исаіи, говоря: *како бысть блудница градъ вѣрный, Сіонъ полнъ суда, въ немже правда почиваше, нынѣ же убійцы! Сребро ваше не искушено, корчемницы твои мѣшаютъ вино съ водою. Князи твои не покаряются, общницы татемъ, любяще дары, гоняще воздаяніе, сирымъ не судящіи, и суду вдовицъ не внимающіи* (Иса. 1, 21—23). Итакъ совершившіяся во Іерусалимѣ беззаконія послужили во грѣхъ Іудѣ, а отнюдь не самый городъ обвинялся.

Посему надобно любить Бога всею душею и всѣмъ сердцемъ (Матѳ. 22, 37). удалять отъ себя лѣность въ совершеніи добрыхъ дѣлъ и никакимъ образомъ не причинять зла ближнему: напротивъ надобно стараться о пріобрѣтеніи человѣколюбія и объ удаленіи отъ лукавства и заботиться о славѣ добродѣтельной жизни; на тѣхъ, которые не радятъ о такомъ богопочтеніи и даже рѣшаются презирать его, Онъ наведетъ во гнѣвѣ бѣдствія и какъ воскъ въ огнѣ расплавитъ ихъ и разольетъ какъ воду, не удостоивая сожалѣнія и любви.

Ст. 6. 7. *И положу Самарію во овощное хранилище сельное, и въ садъ винограда. и разверзу въ пропасть каменіе ея, и основанія ея открыю: и вся изваянная*

ея сокрушатъ, и вся мзды ея запалю огнемъ, и вся кумиры ея положу въ пагубу.

Ясно указываетъ (здѣсь), какія именно бѣдствія постигнутъ людей, такъ оскорбившихъ Бога. Самарія, говоритъ, будетъ какъ *овощное хранилище сельное* и какъ *садъ винограда;* ибо нѣкоторые стерегутъ растущее въ поляхъ, устрояя шалаши и сидя въ нихъ, и такимъ образомъ устраняютъ отъ растеній всякій вредъ. Когда же будутъ собраны плоды, стражи станутъ пренебрежительно говорить о своихъ трудахъ [1]) и, разрушивъ самые шалаши свои, возвращаются домой. Такому именно бѣдствію, какъ увидимъ, и подверглась Самарія. Послѣ того какъ она тяжко согрѣшила и даже совершила нечестіе противъ Самого Бога всяческихъ, поставивъ идоловъ въ собственныхъ предѣлахъ своихъ,—она была разрушена и пала, потому, можетъ быть, что оставили ее издревле приставленные къ ней для ея охраненія, говорю, святыя силы и ангелы. Нѣчто подобное сказалъ о ней и блаженный пророкъ Исаія: *оставится дщерь Сіоня, яко куща въ виноградѣ и яко овощное хранилище въ вертоградѣ* (Иса. 1, 8); она оставлена была, ибо отъ нея удалилось бодрствующее надъ нею и охраняющее ее множество вышнихъ чиновъ. Итакъ будетъ какъ *овощное хранилище сельное и какъ садъ винограда*, что подобно тому, какъ если бы говорилъ, что она лишена будетъ и городовъ и домовъ и приметъ видъ полей. Или, если угодно, можешь понимать это и инымъ способомъ. Занимающіеся воздѣлываніемъ винограда, нашедши наиболѣе удобное для себя мѣсто, разсѣкаютъ его плугами, переворачивая вверхъ и внизъ. Угрожаетъ

[1]) Вмѣсто *καταλαιήσουσι* лучше вслѣдъ за Котелеріемъ читать *καταλήσουσι* и переводить такъ: забудутъ о трудахъ

что этому именно и подвергнется город Самарян, что он будет едва не пахатною землею, после того как города ея и домы были разрушены. Посему и говорит: *и развергу въ пропасть каменіе ея, и основанія ея открыю:* и кроме того, говорит, подвергнется осмеянию; ибо те, от которых она ожидала спасения себе, как от богов, погибнут вместе с теми. которые обыкновенно покланялись им. Говорит, что все мзды ея будут сожжены и все идолы ея будут истреблены. Под мздами, сожигаемыми вместе с идолами, разумеет, может быть, дары, приносимые идолам; уделяя часть своего богатства, они приносили это в капищах во славу идолов и не могущим указать им никакой пользы они воздавали благодарность как награду и возмездие за то, что они, как им казалось, имели от них. Припомним, что и устами Осии он обвинял сонмище Іудейское, говоря так: *та не уразумѣ, яко дахъ ей пшеницу. и вино и масло, и сребро и злато умножихъ ей: сія же сребряны и златы сотвори Ваалу* (Ос. 2, 8). Итак эти приношения ясно показывают, что безумный Израиль свое благоденствие считал наградою и воздаянием за свою преданность заблуждению. Тем понятнее станут для тебя другия слова Божии: *и погублю виноградъ ея. и смоквы ея. о нихже рече: мзды ми суть сія. яже даша мнѣ похотницы мои* (Ос. 2. 12). Он воображал, как я сказал, что и наслаждается богатством. и находится в роскоши. и благоденствует— по воле идолов. Да, подлинно слеп ум заблуждающихся. Ведь если бы он знал истиннаго Бога: то Ему бы только, а не другим каким либо богам, он воздавал бы божеския почести. Ему бы приносил благодарственныя моления и Его бы, Подателя и Виновника вся-

каго блага исповѣдывалъ. А усвоивши себѣ такое расположеніе духа, онъ не сдѣлался бы *овощнымъ хранилищемъ сельнымъ и садомъ винограда;* напротивъ, блаженствуя, онъ продолжалъ бы жизнь въ ненарушимомъ благополучіи, и огражденный какъ стѣною небеснымъ благоволеніемъ, пребывая въ добромъ благодушіи, онъ составлялъ бы предметъ удивленія.

Понеже отъ найма блуда собра, и отъ найма блуженія соврати.

Эти слова опять выражаютъ насмѣшку и съ большою тонкостью осмѣиваютъ неразуміе Іуды; ибо выясняютъ и выставляютъ на видъ свойственное имъ и находящееся въ ихъ умѣ и сердцѣ безуміе ихъ соображеній. Вѣрно и справедливо говоритъ, что Израиль, исполненный разсудительности, благоразумія и мудрости, приносилъ благодарность камнямъ; онъ признавалъ въ нихъ виновниковъ своей славы, подателей своего благополучія, собирателей для него богатства и устроителей его счастія. Онъ воображалъ, что имѣетъ благоденствіе въ награду за духовное любодѣяніе,—и что если онъ будетъ приносить жертвы идоламъ, служить деревамъ и камнямъ, то достигнетъ исполненія всѣхъ своихъ желаній. *Собра*, говоритъ, и обогатилась отъ *найма блуда*, собрала и скопила себѣ, и наслаждается невозмутимымъ благодушіемъ. Итакъ будемъ понимать эти слова въ смыслѣ тонкой насмѣшки, но съ присоединеніемъ къ ней угрозы.

Ст. 8. 9. *Сего ради возрыдаетъ, и восплачется, пойдетъ боса и нага: сотворитъ плачь аки зміевъ, и рыданіе, аки дщерей сиринскихъ: яко одержа язвы ея, понеже пріиде даже до Іуды, и коснеся до вратъ людей моихъ даже до Іерусалима.*

Поелику, говоритъ, она проводила жизнь свою въ

заблужденіи и никогда не переставала огорчать своего Господа и воздавать благодарность изваяннымъ за свое благополучіе и счастіе (до такого нечестія дошла она!), то посему *возрыдаетъ и восплачетъ;* и будетъ испытывать скорбь не о комъ либо другомъ, то есть проливая слезу не по любви къ чужимъ, но поражаемая собственными своими бѣдствіями. Лишеніе же одежды и обуви указываетъ на состояніе плѣнныхъ. Такъ блаженный пророкъ Исаія, указывая на предстоявшій вскорѣ плѣнъ ихъ, ходилъ по Іерусалиму *нагъ и босъ,* потому что Богъ повелѣлъ ему поступить такъ (Иса. 20, 1—6). Будетъ подражать она плачу зміевъ и рыданію сириновъ во время своихъ страданій: ибо нѣкоторые говорятъ, что когда бьютъ змія, тогда онъ, находясь въ опасности, плачетъ и, въ знакъ этого ударяя хвостомъ по землѣ, обыкновенно производитъ громкій звукъ. Сиринами же еллины и ихъ потомки называютъ какихъ-то птицъ, отличающихся пріятнымъ пѣніемъ и благозвучіемъ своихъ пѣсней способныхъ очаровать своихъ слушателей. Богодухновенное же Писаніе сиринами называетъ небольшихъ птичекъ, отличающихся неутомимостью и благозвучіемъ пѣнія, или иногда и самыхъ соловьевъ, которые гнѣздятся въ морскихъ заливахъ. Когда волны разорятъ ихъ гнѣзда, они поютъ жалобную пѣснь и какъ бы оплакиваютъ потерю своихъ собственныхъ трудовъ. Такъ, говоритъ, и Самарія будетъ оплакивать погибель собственныхъ своихъ чадъ: ибо *одержа язва ея* и дошла даже до Іуды и до воротъ Іерусалима. Кажется, здѣсь пророческое слово намекаетъ намъ на вторженіе Сеннахирима, который, овладѣвъ всею Самаріею и опустошивъ Іудею, осадилъ Іерусалимъ и, дошедши до воротъ его, угрожалъ сжечь ихъ: но

не могъ еще сдѣлать этого, потому что Богъ защищалъ Іудеевъ при царѣ Езекіи.

Такъ и мы, когда, оставивъ единаго, дѣйствительнаго и истиннаго Владыку, стараемся угождать нечистымъ демонамъ: тогда непремѣнно будемъ оплакивать самихъ себя и, рыдая надъ своими безумствами, окажемся лишенными Его благодати и помощи и будемъ проводить постыдную и безобразную жизнь. Вотъ это-то и означаетъ хожденіе безъ обуви. Тогда мы подпадемъ власти поражающаго насъ сатаны и не будетъ уже никакого препятствія къ тому, чтобы мы подверглись всякому бѣдствію.

Ст. 10. *Иже въ Геѳъ не величайтеся, и Іенакимляне не сограждайте изъ дому на посмѣяніе, перстію посыплите посмѣяніе ваше.*

Эта рѣчь темна и смыслъ прочитанныхъ и послѣдующихъ словъ весьма не удобопонятенъ. Впрочемъ попытаюсь объяснить ихъ, на сколько могу. Когда война постигла города Самарійскіе и когда и другіе, находившіеся подъ владычествомъ Іуды и Веніамина, города были покоряемы: тогда сосѣдніе иноплеменники и всѣ смежные съ землею іудейскою и вблизи живущіе народы, много насмѣхаясь, издѣвались надъ Израилемъ, какъ народомъ, совершенно лишоннымъ помощи отъ Бога. Они воображали, что десница Спасающаго должна оказаться немощною и безсильною противъ нападеній опустошителей. Но имъ лучше было бы подумать о томъ, что тѣ, которые дерзнули опечалить Спасителя и прогнѣвить Бога, теперь подверглись страшнымъ бѣдствіямъ и преданы въ руки враговъ. Но поелику они имѣли въ себѣ нелѣпую мысль, будто они силою своихъ божествъ пребываютъ въ полномъ благополучіи, а Израиль погибъ и совершенно истребленъ по без-

силію Спасающаго: то поэтому-то Богъ и самые города сосѣдей предалъ Сеннахириму на опустошеніе. Отъ того и Рапсакъ, обращаясь съ рѣчью къ находившимся на стѣнѣ Іерусалимской, вспоминалъ и объ этихъ самыхъ городахъ, говоря: *гдѣ есть богъ Емаѳа и Арфада? гдѣ есть богъ Сепфаруімъ, Ана и Ава? еда избавиша Самарію изъ руку моею!* (4 Цар. 18, 34). Итакъ Геѳъ есть главный городъ Палестины или иноплеменниковъ, называемыхъ Филистимлянами. Равно и Енакимъ былъ также небольшой городокъ, лежавшій на границахъ Іудеи, къ южной пустынѣ. Хотя онъ находился подъ властью Іуды, но не питалъ расположенія къ Іудеямъ, напротивъ преданъ былъ сосѣднимъ язычникамъ, говорю, Моавитянамъ и Идумеянамъ. Посему говоритъ: жители Геѳа и жители Енакима! въ бѣдствіяхъ другихъ не находите поводовъ къ торжеству; не величайтесь по этому случаю! Поелику опустошенъ сосѣдній съ вами домъ, то есть, Израиль: то вы по этому случаю, говоритъ, громко смѣетесь, какъ бы пляскою выражая радость свою о погибели людей. *Не сограждайте изъ дому на посмѣяніе*, но и сами, имѣя подвергнуться еще худшему, какъ бы нѣкоторую персть посыпайте будущее посмѣяніе васъ и оплакивайте свои собственныя бѣдствія. Вѣдь будутъ надъ вами издѣваться Вавилоняне и надъ погибшими жалкимъ образомъ будутъ ругаться враги. Итакъ весьма умѣстно напомнить слѣдующія слова: *аще падетъ врагъ твой, не обрадуйся ему, яко узритъ Господь, и не угодно ему будетъ, и отвратитъ ярость свою отъ него* (Притч. 24, 17. 18).

Такъ же поступаютъ и не познавшіе Христа. Когда гонимы бываютъ церкви и святые, или находящіеся въ нихъ подвергаются испытанію, тогда-то они (не

вѣдущіе Христа) выражаютъ особенное удивленіе предъ своими богами. Но смѣхъ для нихъ оканчивается плачемъ, потому что Христосъ облегчаетъ страданія, утишаетъ волненія, удаляетъ скорбь и даруетъ святымъ утѣшеніе и радость; ибо конецъ скорбей слава и блаженство. И мнѣ кажется, что нѣчто подобное говоритъ и блаженный Давидъ: *пройдохомъ сквозѣ огнь и воду, и извелъ еси ны въ покой* (Псал. 65, 12).

Ст. 11. *Обитающая добрѣ во градѣхъ своихъ, не изыде живущая въ Сеннаарѣ плакатися о домѣ близъ ея, пріиметъ отъ васъ язву болѣзней.*

Семьдесятъ читаютъ *Сеннааръ* (Σενναάρ), Акила же написалъ: *Сенаанъ* (Σεναάν), а Симмахъ *благосильную* (εὐσθενοῦσαν), потому что Сенаанъ можетъ быть и значитъ нѣчто такое[1]). Если читать: Сеннааръ, то утверждаемъ, что это есть обширная страна, обитаемая иноплеменниками, живущими въ городахъ и селеніяхъ, но находящаяся въ предѣлахъ Іудеи. Если же читать: Сенаанъ, то думаемъ, что здѣсь указывается на славный и многолюдный городъ Египта и весьма сильный, потому что страна эта плодородная и обилуетъ пашнями, въ чемъ можно ли сомнѣваться? Итакъ Сеннааръ или Сенаанъ называетъ *обитающею добрѣ во градѣхъ своихъ*, и пророческое слово пріидетъ на жителей этихъ городовъ. Не оплакала въ близи находившихся и погибшихъ жалкимъ и несчастнымъ образомъ: *не изыде плакатися о домѣ близъ*

[1]) Евр. צאנן. По свидѣтельству Евсевія (Onomasticon ed. Larsow et Parthey Berol. 1862, pag. 334), Акила читалъ: Σενναάρ, а Симмахъ: εὐθηνοῦσαν,—а по Іерониму Акила читалъ: Sennam, а Симмахъ: uberem—εὐθήνουσαν (ibid. p. 335). Въ Барб. спискѣ на полѣ какъ чтеніе Симмаха указано: *Σαναὼν ἢ εὐθένουσα.* (См Migne, Patr. Curs. Compl. Ser. Gr. t. 16, col 2974).

ея, то есть не плакала о своихъ сосѣдяхъ. А вблизи Іудеи, какъ я сказалъ, находится Сеннааръ, какъ и Сенаанъ, то есть, Египетскій. Итакъ объ Израилѣ, подвергающемся паденію и опустошенію, не скорбѣла она, напротивъ смѣялась надъ нимъ и радовалась, какъ и жители Геѳа и Енакима. Такъ что же, Израиль? Неужели напрасно будутъ смѣяться надъ тобою сосѣдніе народы и будетъ ли Богъ долготерпѣть поступающимъ такъ? Стерпитъ ли Онъ, чтобы слава Его была посмѣваема врагами? Никакъ, говоритъ. Но изъ-за васъ, или ради васъ *пріиметъ язву болѣзней*, то есть, и она будетъ опустошена вмѣстѣ съ другими. Сеннааръ же, какъ и Египетъ были опустошены, когда на нихъ сдѣлалъ нашествіе Сеннахиримъ. Итакъ тому, кто думаетъ, что онъ хорошо стоитъ, необходимо беречься, чтобъ не упасть (1 Кор. 10, 12) и какъ можно больше удаляться отъ насмѣшки надъ пострадавшими, лучше же плакать съ плачущими (Рим. 12, 15) и не надмѣваться надъ несчастіями другихъ, напротивъ опасаться, какъ бы не подвергнуться такимъ же бѣдствіямъ.

Ст. 12. *Кто нача во благая вселившаяся*[1]) *въ болѣзнехъ? яко снидоша злая отъ Господа на врата Іерусалимля, шумъ колесницъ и конниковъ.*

О, Геѳяне, говоритъ, о жители Енакима, Сеннаара или Сенаана! ужели вы не были поражены бѣдствіями сосѣднихъ народовъ? Неужели падающаго и погибающаго, но нѣкогда для васъ страшнаго и нестерпимаго Израиля вы сдѣлали предметомъ смѣха для себя? Вы подумали, что Богъ, спасающій ихъ, обезсилѣлъ, а сдѣланные вашими руками стали могучими и достигли такой силы, что безъ труда мо-

---

[1]) У св. Кирилла: *Κατοικοῦσα* вмѣсто обычнаго чтенія LXX: *κατοικοῦσῃ вселившейся.*

гутъ спасти ваши города. Итакъ изъ самыхъ дѣлъ постараемся узнать, кто дѣйствительный и истинный Богъ, кто всесиленъ и тѣмъ, кому восхощетъ, подаетъ непреодолимое заступленіе. Взяты и опустошены были города Израиля и города ваши и вы подверглись какъ бы общему бѣдствію. Но какой же городъ, находясь въ болѣзняхъ и крайнемъ ужасѣ (ибо это и означаетъ выраженіе: *вселившаяся въ болѣзнехъ)*, испыталъ неожиданно перемѣну къ лучшему, то есть, къ радости и благоденствію? Одинъ ли это изъ вашихъ городовъ? Никакъ нѣтъ, говоритъ, а мой опять Іерусалимъ. Низошли на нихъ бѣдствія отъ Господа, то есть, Я огорченъ и наказываю ихъ и наслалъ на нихъ Ассиріанина и вслѣдствіе гнѣва Моего случилось съ ними это бѣдствіе. Впрочемъ оно изчезло и прекратилось, благодаря Моей же побѣждающей рукѣ и чудесно избавляющей почитающихъ Мое владычество. Даже до вратъ будетъ огорченіе. Мы знаемъ, что Рапсакъ съ многочисленною конницею подошолъ къ самому Іерусалиму, чуть не коснулся и самыхъ воротъ: но никакъ не овладѣлъ имъ. ибо Ассиріянинъ былъ истребленъ въ одну ночь. Итакъ находившіеся въ Іерусалимѣ плакали, какъ приговоренные къ немедленной смерти и въ слезахъ провели безсонную ночь. Но съ появленіемъ зари представился удивительный видъ: на землѣ лежало неисчислимое множество мертвыхъ, такъ что чудесно спасенные Богомъ ликуя говорили: *вечеръ водворится плачь, и заутра радость* (Псал. 29, 6). Итакъ видишь, какъ онъ, первый и единственный изъ другихъ городовъ, достигаетъ благополучія, хотя онъ жилъ въ скорбяхъ, ибо Богъ никогда не презритъ своихъ, но, вразумивъ умѣренно, опять спасаетъ и прилагаетъ не малое попе-

ченіе о подобающей Ему славѣ, хотя мы и оскорбляемъ Его; такъ какъ нѣгдѣ чрезъ одного изъ пророковъ Онъ сказалъ: не ради васъ *азъ творю, но имене моего ради* (Іез. 36, 22).

Ст. 13. *Живущая въ Лахисъ, начальница грѣха та есть дщери Сіони, яко въ тебѣ обрѣтошася нечестія Израилева.*

Лахисъ есть тоже городъ, находящійся подъ властью Іуды, сосѣдній и пограничный съ Филистимлянами; и это былъ городъ чрезвычайно испорченный, преданный идолопоклонству, нерадившій благочестіемъ къ Богу и уваженіемъ къ закону, высоко чтившій (языческое) заблужденіе и старавшійся о погибели другихъ городовъ. Вѣроятно, взявши его первымъ изъ всѣхъ городовъ, подчиненныхъ владычеству Іуды и Веніамина, (Сеннахиримъ) отсюда послалъ Рапсака въ Іерусалимъ. Итакъ Лахисъ, говоритъ, нѣкогда жилъ прекрасно и находился въ безопасности: онъ же былъ *начальницею грѣха* для Сіона или Іерусалима: ибо *обрѣтошася* въ ней *нечестія Израилева*, то есть, рукотворные идолы и безчисленное множество лжеименныхъ боговъ. Итакъ на чтоже хочетъ указать пророческое слово? Оно нѣкоторымъ образомъ выступаетъ на защиту Бога предъ иноплеменными народами и пытается расположить ихъ къ вѣрѣ въ то, что не изнемогъ спасающій Богъ. Такъ какъ города Іудейскіе въ отношеніи къ Нему поступали нечестиво, то и преданы были врагамъ, ибо, говоритъ, Лахисъ былъ виновникомъ грѣха для Сіона; какъ причина отступленія отъ Бога, онъ первый преданъ былъ Сеннихириму. Итакъ погибъ Израиль, какъ можно видѣть изъ примѣра Лахиса, не потому, что Богъ оказался безсильнымъ, напротивъ потому, что Израиль болѣлъ

заблужденіемъ и безумно преданъ былъ служенію идоламъ.

Ст. 14—16. *Сего ради даси* [1]) *посылаемыя даже до наслѣдія Геѳова, домы суетны: вотще быша царемъ Израилевымъ, дондеже наслѣдники приведутъ* [2]), *живущая въ Лахисѣ наслѣдіе твое. Даже до Одоллама пріидетъ слава дщери Израилевы* [3]). *Оброснися, и острижися по чадѣхъ своихъ млaдыхъ: разшири вдовство* [4]) *твое яко орелъ, понеже плѣнени быша отъ тебе.*

Когда Израиль подвергся дѣйствію гнѣва божественнаго и терпѣлъ праведное наказаніе за свои прегрѣшенія противъ Бога, тогда Геѳяне и Енакимляне имѣли дерзость унижать славу Божію; ибо они, какъ я уже прежде говорилъ, воображали, что Онъ не спасъ своихъ, какъ бы побѣжденный рукою Ассиріянъ. Потому-то Богъ примѣромъ жителей Лахиса хотѣлъ убѣдить въ томъ, что они преданы врагамъ за то, что у нихъ Онъ нашолъ многія нечестія Израиля и что они были виновниками грѣха дщери Сіона, то есть, Іерусалима. Когда Богъ говорилъ это, блаженный Пророкъ, хорошо и прежде другихъ понимая смыслъ, принимаетъ съ вѣрою эти слова и, какъ бы подтверждая себѣ ихъ истину, тотчасъ провозгласилъ: *сего ради даси посылаемыя даже до наслѣдія Геѳова, домы суетны*. Дѣйствительно, говоритъ, о Господи, пойдутъ къ врагамъ и будутъ

[1]) Въ Слав.: *дастъ—δώσει*, какъ въ Ватик. и Вульгатѣ, въ другихъ, соотвѣтственно еврейскому: *δώσεις*—дашь.

[2]) *Ἀγάγωσι*, такъ въ однихъ, въ другихъ *ἀγάγω σοι приведу тебѣ*, какъ въ славянскомъ и Вульгатѣ, соотвѣтственно еврейскому.

[3]) Такъ въ однихъ, въ другихъ: *Сіони*, какъ и въ славянскомъ.

[4]) *τὴν χηρείαν*, какъ въ однихъ, въ другихъ: *ξήρησιν* (*ξύρησιν*)—*обросненіе*: послѣднему чтенію или переводу слѣдуютъ: славянскій, Русскій (лысину), Вульгата (calvitium), Акила и Симмахъ (*φαλάκρωσιν*) Разночтеніе объясняется различнымъ переводомъ еврейскаго слова קָרְחָה, которое означаетъ плѣшь, лысину и остриженіе волосъ въ знакъ скорби и траура.

высланы Тобою, оставятъ свое отечество и переселятся въ землю Ассирійскую не только, говоритъ, живущіе въ Самаріи, но живущіе въ Геѳѣ; изъ нихъ одни сдѣлались отступниками и презрителями и нехотѣвшими ходить во слѣдъ повелѣній Твоихъ; другіе, насмѣхаясь надъ терпѣвшими бѣдствія, случившееся съ ними ставили въ униженіе Твоей славы. Посему Ты Самъ *даси посылаемыя даже до наслѣдія Геѳова, домы суетны.* Суетными же оказались домы и Ефрема и Геѳянъ потому конечно, что не хотѣли чтить Бога и совершали богослуженіе изваяннымъ,—помышляли только о плотскомъ, преданы были земному и не придавали никакого значенія добродѣтели. Затѣмъ блаженный пророкъ вставляетъ нѣкоторую скорбь и какъ бы ударяетъ руками, приходя къ мысли о нѣкогда совершившихся въ Самаріи дѣлахъ. Размышляетъ о надменности царей и о томъ, что плодомъ неразумія ихъ были тѣ нечестія, въ которыхъ согрѣшилъ Израиль; ибо ихъ изобрѣтеніемъ были телицы и капища иныхъ идоловъ: они не переставали всячески раздражать Творца. Посему оплакивая ихъ Пророкъ говоритъ: *вотще быша царемъ Исраилевымъ, дондеже наслѣдники приведутъ.* Онъ какъ бы такъ говорилъ: цари не отстали отъ суетныхъ занятій, пока не дошли до такого бѣдственнаго состоянія, что удѣлъ, данный имъ отъ Бога, сдѣлался достояніемъ другихъ. А такъ какъ Ассиріяне имѣли намѣреніе владычествовать надъ всею землею Іудейскою, то онъ беретъ два города на границахъ всей страны, разумѣю Лахисъ и Одоламъ.

(Здѣсь не достаетъ объясненія послѣдующихъ словъ пророка, составляющихъ конецъ этой главы и начало послѣдующей).

Гл. II, ст. 1. 2. *Быша помышляюще труды, и дѣлающе злая на ложахъ своихъ, и купно со днемъ совершаху тая: понеже не воздвигоша къ Богу рукъ своихъ: и желаху селъ, и грабляху сиротъ, и домы отъимаху, и расхищаху мужа и домъ его, и мужа и наслѣдіе его.*

Напротивъ они должны были бы воздѣвать руки къ Богу, въ то время какъ приносима была утренняя жертва по закону... Ночью же у нихъ происходили совѣщанія, спокойное разсужденіе, возбуждались пожеланія къ присвоенію чужихъ полей, къ разрушенію домовъ, къ притѣсненію и насилію, къ ограбленію мужа и его наслѣдія. Посему справедливо они были отвергнуты, какъ пустые домы, и какъ не знающіе, какія расположенія души угодны Богу. Итакъ гораздо лучше и превосходнѣе возвышаться надъ такими (стремленіями) и удаляться отъ всякаго зла, уклоняясь какъ можно больше отъ любостяжанія и не стремясь ни къ чему излишнему, заботиться же только о пищѣ и кровѣ и о томъ, что благоразумнымъ людямъ необходимо для жизни; ибо *хотящіи богатитися впадаютъ въ похоти многи несмысленны и вреждающія, яже погружаютъ человѣки во всегубительство и погибель* (1 Тим. 6, 9). Кромѣ того достойно наказанія—ночные досуги употреблять на грѣховные замыслы, напротивъ прекрасно соревновать блаженному Псалмопѣвцу, который говоритъ Богу всяческихъ: *полунощи востахъ исповѣдатися тебѣ о судьбахъ правды твоея* (Псал. 118, 62): и опять: *Боже, Боже мой. къ тебѣ утренюю: возжада тебе душа моя, коль множицею тебе плоть моя. Поминахъ тя на постели моей, на утреннихъ поучахся въ тя* (Псал. 62, 2. 7).

Ст. 3. *Сего ради сія глаголетъ Господь: се азъ по-*

мышляю на племя сіе злая, отъ нихже не подвигнете вый вашихъ, и не пойдете прости внезапу, яко время зло есть.

Поелику они придумывали скорби и дѣлали зло нѣкоторымъ людямъ, пренебрегая воздѣвать руки къ Богу какъ дѣломъ безплоднымъ и безполезнымъ: то и Я, говоритъ, *помыслю злая* на все это племя, то есть, тщательно обдумаю, какимъ страданіямъ или неотвратимымъ бѣдствіямъ подвергнуть ихъ. Говоритъ, что насылаемыя бѣды будутъ такъ тяжелы и обременительны, что подвергшіеся имъ будутъ подобны согнувшимся и они согнутся какъ бы обремененные страшною и невыносимою ношею: ибо время, говоритъ, *будетъ зло,* когда постигнутъ ихъ послѣдствія гнѣва (божественнаго). Это, думаю, и есть то, о чемъ нѣкто премудро воспѣваетъ: *яко беззаконія моя превзыдоша главу мою, яко бремя тяжкое отяготѣша на мнѣ* (Псал. 37, 5). Но Господь нашъ Іисусъ Христосъ такъ обремененныхъ призывалъ къ освобожденію отъ угрожающихъ имъ бѣдъ, говоря: *пріидите ко Мнѣ вси труждающіися и обремененніи, и азъ упокою вы* (Матѳ. 11, 28), и тѣ, которые почтили своею вѣрою Призвавшаго ихъ, сложили съ себя тяжесть, а книжники и фарисеи, оскорбившіе Его своею безчувственностью, остались, и вполнѣ справедливо, труждающимися и обремененными. а съ ними вмѣстѣ и остальная толпа, которая не могла ходить правыми путями. Предвидя это, божественный Давидъ воніялъ къ Богу: *да помрачатся очи ихъ еже не видѣти, и хребетъ ихъ выну слячи* (Псал. 68, 24), дабы, не видя вышняго и не будучи въ силахъ устремить умственный взоръ свой къ надеждѣ святыхъ и къ прекрасному небесному граду, они какъ бы согбенные взи-

рали только на одно земное, привязываясь своею необузданною и богоненавистною душею къ временному и плотскому.

Ст. 4. *Въ той день пріиметси на вы притча, и восплачетси плачь съ пѣснію, глаголющъ: бѣдство пострадахомъ: часть людей моихъ измѣрися ужемъ, и не бѣ возбраняяй его, еже отвратитися.*

Говоритъ, что съ ними случится одно за другимъ два несчастія—притча и плачъ. Кажется, притча означаетъ то, что изъ за нихъ или о нихъ будетъ рѣчь какъ бы въ устахъ всѣхъ: ибо необычайныя бѣдствія всегда служатъ предметомъ разсказовъ и молва о нихъ обходитъ города и страны и доносится даже до предѣловъ земли. Плачъ же означаетъ слезы и при нихъ вопли, которые могутъ издавать или другіе о нихъ, или сами они о себѣ самихъ, оплакивая свои собственныя страданія. Посему говоритъ: *бѣдство пострадахомъ*. А какой именно видъ бѣдствія разумѣть здѣсь, объясняетъ, говоря: *часть людей моихъ измѣрися ужемъ, и не бѣ возбраняяй его, еже отвратитися:* наслѣдство, говоритъ, данное Моему и возлюбленному (очевидно Израилю) раздѣлено врагами, то есть, подчинено (чуждымъ) законамъ и уплатѣ податей, ибо что измѣряется, то подлежитъ обложенію и подати. Потомъ, когда это совершилось и случилось сверхъ чаянія, то не оказалось никого, кто бы могъ воспрепятствовать этому. Почему же, говоритъ, безмолствовали телицы, Хамосъ, Дагонъ, Веельфегоръ, Ваалъ и разнообразные идолы въ капищахъ Самаріи? Они не воспротивились раздѣляющимъ и не помогли своимъ поклонникамъ, не поразили своимъ гнѣвомъ раздѣляющихъ землю. Подобное сему говоритъ Онъ и устами пророка Іереміи объ Израильтянахъ: и во время озлобленія своего

рекутъ: *востани, и избави насъ. И гдѣ суть бози твои, яже сотворилъ еси тебѣ? да востанутъ и избавятъ тя во время озлобленія твоего* (Іер. 2, 27. 28). Но какъ могутъ избавить другихъ тѣ, изъ которыхъ безъ труда можно сдѣлать все, что кому угодно? Ибо они суть *дѣла рукъ человѣческихъ* (Псал. 113, 12)—серебро и золото, и камень и дерева, нѣмое и безчувственное вещество. Да воспѣваетъ же божественный Давидъ: *подобни имъ да будутъ творящіи я, и вси надѣющіися на ня* (—16).

Села ваша раздѣлена быша. Ст. 5. *Сего ради не будетъ*[1]) *вмещущъ ужа въ жребій*[2]).

Объясняетъ смыслъ прежде сказаннаго; вы, говоритъ, лишились наслѣдства и другіе раздѣлили вашу страну, и тебѣ нельзя будетъ измѣрять свое. И мы увидимъ, что этому именно и подверглись надменные Іудеи послѣ пришествія Христа на землю; ибо нагло поступившіе со Христомъ лишились данныхъ имъ владѣній: они были первенцемъ и премудрый Павелъ говоритъ, что *ихъ обѣтованія, ихъ отцы и отъ нихъ Христосъ по плоти* (Рим. 9, 4. 5), но они лишились упованія, а множество язычниковъ достигло всей славы и овладѣло ихъ наслѣдствомъ. Ибо имъ стали принадлежать и обѣтованія, имъ и Христосъ, имъ и отцы, потому что чадами Авраама называются тѣ, которые подражали вѣрѣ его въ необрѣзаніи: *не вси бо сущіи отъ Израиля, сіи Израиль, ни зане суть сѣмя Авраамле, но чада обѣтованія причитаются въ сѣмя* (Рим. 9, 6. 7. 8). По-

---

[1]) Слав. прибавлено: *тебѣ*, какъ и въ нѣкоторыхъ.

[2]) Въ Слав. слѣдующія слова: *въ сонмъ Господни* отнесены къ стиху 5-му, какъ въ большинствѣ списковъ и изданій, а также въ Вульгатѣ и Еврейскомъ; но у св. Кирилла они составляютъ начало стиха 6-го, какъ и въ древнихъ кодексахъ Ватиканскомъ и Александрійскомъ.

сему и божественный Іоаннъ, изобличая гордость и пустое надменіе Іудеевъ, говоритъ: *сотворите убо плодъ достоинъ покаянія: и не начинайте глаголати въ себѣ: отца имамы Авраама* (Матѳ. 3, 8. 9). Итакъ безумный Израиль лишился наслѣдія; а множество язычниковъ какъ бы возродилось и Христосъ подаетъ имъ славное и достойное пріятія наслѣдіе небесныхъ благъ: ибо они сдѣлались согражданами ангеловъ и своими Богу, единымъ тѣломъ со Христомъ, единеніемъ съ Нимъ просвѣщены Духомъ и будутъ наслаждаться поистиннѣ вожделѣнною жизнью въ праведности, святости и безсмертіи.

Ст. 6. 7. *Въ сонмъ Господни не плачитеся слезами, ниже да слезятъ о сихъ: не отвержетъ бо укоризны глаголяи: домъ Іаковль разгнѣва духъ Господень: не сія ли суть начинанія его.*

Итакъ скажи мнѣ, ужели Богъ отвергаетъ рѣшимость Израиля покаяться и прекращаетъ Свое милосердіе къ нему, хотя они желали бы научиться тому, что больше всего прилично имъ, и исполнять уже угодное Ему? Нѣтъ, Онъ говоритъ не то. Но есть нѣкоторыхъ людей обычай, когда ихъ обличаетъ кто-либо изъ мудрыхъ за ихъ прегрѣшенія, простирать раскаяніе свое даже до слезъ и исповѣдывать ихъ и въ этомъ только одномъ искать безмѣрнаго прощенія ихъ, но при этомъ все еще не прекращать свойственныхъ имъ грѣховъ. Такъ поступали нѣкоторые изъ Израильтянъ, такъ что иногда они не жалѣли своихъ одеждъ. Но что говоритъ Прозирающій въ сердца и утробы? *Обратитеся ко мнѣ всѣмъ сердцемъ вашимъ, въ постѣ и въ плачи, и въ рыданіи, и расторгните сердца ваша, а не ризы ваша* (Іоил. 2, 12. 13). А что они проливая изъ глазъ пустыя слезы и лицемѣрно произнося хорошія слова, но не остав-

ляя своихъ желаній, могутъ сдѣлать Судію не милосердымъ и не сострадательнымъ къ нимъ, объ этомъ учитъ, говоря: *въ сонмъ Господни не плачитеся слезами,* не дѣлайте, говоритъ, домомъ плача храмъ божественный: не плачьте въ немъ съ тѣмъ, чтобъ только сказать, что въ домѣ Божіи вы плакали; ибо это совершенно безполезно. И пусть никто не говоритъ сихъ словъ: *домъ Іаковль разгнѣва духъ Господень;* ибо онъ никакъ не могъ бы скрыть этимъ тѣхъ постыдныхъ дѣлъ, въ которыхъ оказался виновнымъ, хотя бы и рѣшился злоупотребить столь хорошими словами. *Не сія ли суть начинанія его?* А какія,— объ этомъ онъ говоритъ такъ: *быша помышляюще труды, и дѣлающе злая на ложахъ своихъ, и купно со днемъ совершаху тая: и не воздвигоша къ Богу рукъ своихъ: и желаху селъ, и грабляху сиротъ, и домы отъимаху, и расхищаху мужа и домъ его, и мужа и наслѣдіе его.* Но если, говоритъ, таковы его дѣла; то какъ онъ можетъ освободиться отъ порицанія (за нихъ), проливая пустыя слезы, исповѣдуя ихъ и говоря: *домъ Іаковль разгнѣва духъ Господень?* Итакъ, рѣшившимся принесть покаяніе необходимо удалиться отъ злыхъ дѣлъ, плакать же такъ и исповѣдаться предъ Богомъ уже тогда, когда почтутъ Его своими добрыми дѣлами; ибо Богъ воззритъ не на одни только слезы и красивыя слова, но на нравы и образъ жизни. Только тогда плачъ будетъ приносить пользу, когда съ отверженіемъ порока окажется соединеннымъ добродѣтельный образъ жизни, ибо, съ уничтоженіемъ въ насъ грѣха, начинаетъ проникать добродѣтель къ намъ.

Ст. 7. 8. *Не словеса ли его суть добра съ нимъ, и правіи ходиша? И прежде люди мои во вражду сопротивишася, противу миру своему.*

Опять обвиняетъ ихъ въ томъ, что они привыкли говорить красивыя слова, но ихъ словамъ не соотвѣтствуетъ ихъ душевное расположеніе; ибо у нихъ, говоритъ, слова правильныя и очень красивыя; они исповѣдуютъ свои преступленія, называютъ Господа милостивымъ и благимъ и многоразлично притворствуютъ, а самыми дѣлами своими не переставали раздражать Его. Всякій можетъ видѣть, что они сами себѣ сдѣлались врагами и отвергли свой собственный миръ. И самъ народъ мой, говоритъ, возсталъ врагомъ собственному своему миру; ибо еслибы они почтили Бога, то они могли бы находиться въ благосостояніи и роскоши, имѣть постоянную славу и прочное счастье; но они добровольно отступили отъ Него. Посему, самовольно отрекшись отъ жизни въ мирѣ, они какъ бы сами собираютъ войну на свои собственныя головы. А что и согрѣшившимъ не совсѣмъ безполезно обращаться къ Богу со словами мольбы, по крайней мѣрѣ въ то время, когда они чувствуютъ стыдъ отъ собственныхъ грѣхопаденій,— это мы покажемъ изъ самаго богодухновеннаго Писанія. Во второй книгѣ Паралипоменонъ написано объ Ровоамѣ: *и бысть егда устроися царство Ровоамово, и укрѣпися, остави заповѣди Господни, и весь Израиль съ нимъ* (2 Пар. 12, 1). Затѣмъ противъ Іерусалима вооружился Сусакимъ, царь Египетскій и выступилъ со всею военною силою своей страны. Послѣ сего пришолъ пророкъ Самей *къ Ровоаму и къ начальникамъ Іудинымъ, иже собрани бяху во Іерусалимъ отъ лица Сусакимова, и рече къ нимъ: вы остависте мене, и азъ оставлю васъ въ руку Сусакима. И посрамишася* (устыдились) *начальницы Израилевы, и царь, и рекоша: праведенъ Господь. Егда же видѣ Господь, яко смиришася, и бысть слово Господне къ Самею, глаго-*

люди: смиришася, не разорю ихъ (2 Пар. 12, 5—7). И далѣе опять говоритъ: *и егда смирися той, отвратися отъ него ярость Господня, а не въ разореніе въ конецъ: ибо и во Іудѣ,* говоритъ, *бяху словеса блага* (—12). Видишь, какъ не безполезно имѣть на языкѣ благія слова, если только съ ними соединяются страхъ и стыдъ за свои согрѣшенія. Посему какъ Павелъ говоритъ: *не въ словеси царство Божіе, но въ силѣ* (1 Кор. 4, 20); такъ и Христосъ нѣгдѣ ясно сказалъ: *не всякъ глаголяй ми, Господи, Господи, внидетъ въ царствіе небесное: но творяй волю Отца моего, иже есть на небесѣхъ* (Матѳ. 7, 22). Итакъ безполезно, какъ я сказалъ недавно, говорить о Богѣ прекрасныя слова, если они не сопровождаются добрыми дѣлами.

Кожу его одраша, еже отъяти упованіе сокрушеніе ратное.

Опять высказываетъ обвиненія въ погибели народа получившимъ начальство надъ нимъ. Вѣдь онъ не въ состояніи оказывается воспитывать самъ себя, выводить на правую и неизвращенную стезю и, что особенно важно, благоговѣйно прилѣпляться къ Богу, а привязанность къ изваяннымъ пресѣкать и возможно больше удалять, какъ нѣчто безполезное и гибельное. А между тѣмъ они сами (начальники) сдѣлались губителями и обольстителями, увлекающими души подвластныхъ ко всему противоположному, склоняющими удаляться отъ Бога и болѣе величаться разнаго рода заблужденіями. Посему, нанося оскорбленіе Богу, они утратили и надежду на Него, которую еслибы они продолжали имѣть, не было бы никакого препятствія побѣдить врага. Итакъ говоритъ о нихъ, какъ объ овцахъ, что *кожу ихъ одраша, еже отъяти упованіе сокрушеніе ратное.* Какъ бы такъ говоритъ: они обнажили его (народъ) отъ одѣ-

ній упованія и, лишивъ его попеченія и помощи отъ Меня, сдѣлали слабымъ и легко побѣдимымъ; ибо у нихъ отнята была надежда на Бога; а это было для нихъ военнымъ пораженіемъ. Какъ для безсловесныхъ животныхъ шкура ихъ служитъ безопаснымъ облаченіемъ (а голое тѣло чрезвычайно нѣжно и слабо), такъ и для насъ самихъ служитъ безопаснымъ покровомъ и какъ бы нѣкоторой кожей сила упованія на Бога. Если мы имѣемъ ее и никакимъ образомъ не оскорбляемъ Бога; то мы легко преодолѣемъ враговъ и восторжествуетъ надъ ними во всякой войнѣ, плотской и духовной: *наступимъ и на аспида и на василиска, и поперемъ льва и змія*, по написанному (Псал. 90, 13) и, ввѣряя себя Ему, воспоемъ: *Господи, Боже силъ, блаженъ человѣкъ уповаяй на тя* (Псал. 83, 13).

Ст. 9. *Сего ради старѣйшины людей моихъ извергутся изъ домовъ сладости своея, злыхъ ради начинаній своихъ отриновени быша.*

Поелику, говоритъ, тѣ, которые могли своими наставленіями и внушеніями погубить своихъ подчиненныхъ,—руководители, и отцы и пастыри и начальники *кожу его одраша* и лишили его надежды на Бога, посредствомъ которой легко было сокрушить всякую войну; то по этой причинѣ они, утративъ домашнія блага, потерявъ самое вожделѣннѣйшее для нихъ, лишившись наслажденія и утѣхи, справедливо пойдутъ ко врагамъ и подвергнутся тяжкой отвѣтственности за нерадѣніе и нечестіе. А что не кто либо другой былъ виновникомъ ихъ страданія, но что напротивъ сами они были причиною его, показываетъ, говоря: *злыхъ ради начинаній своихъ отриновени быша. Не безъ правды бо простираются мрежи пернатымъ. Сіи бо убійству пріобщающеся, сокровиществуютъ себѣ злая.* (Притч. 1, 17).

Итакъ мы сами себѣ причинимъ зло, если захотимъ дѣлать то, что незаконно. Мы извергаемся и изъ домовъ сладости; ибо оскорбляющіе Бога не узрятъ вышнихъ и небесныхъ обителей, но останутся непричастными какъ надежды святыхъ такъ и блаженства вѣчнаго. Мудрые же и добрые и расположенные ко всему похвальному не будутъ, говоритъ, среди нихъ, напротивъ на небесахъ составятъ церковь и будутъ жить въ вышнихъ обителяхъ и наслаждаться небесными благами.

Ст. 9. 10. *Приближитеся горамъ вѣчнымъ: востани и поиди, яко нѣсть тебѣ сей покой.*

Рѣчь еще къ получившимъ власть надъ народомъ. Но, какъ употреблялось въ благопристойной рѣчи, выражается иронически, внося въ рѣчь ради ихъ пользы нѣчто огорчительное. Какъ-бы такъ говоритъ: о вожди народа! вѣроятно, вамъ кажется тяжолымъ и обременительнымъ блаженствовать у себя дома, имѣть свое отечество, пребывать въ мирѣ и проводить образъ жизни, свойственный свободному состоянію. Такъ идите же къ врагамъ, бѣгите въ страну Персовъ и Армянъ, если это, какъ кажется, представляется вамъ благополучіемъ. *Приближитеся горамъ вѣчнымъ;* говоритъ о горѣ Араратъ. Названы горы вѣчными потому, что среди нихъ они намѣревались прожить долгія времена; или же потому, что они были отъ вѣка извѣстны вслѣдствіе того, вѣроятно, что на нихъ остановился ковчегъ.

Но эта рѣчь можетъ быть отнесена и къ тѣмъ, которые жили во времена пришествія Спасителя и которые, слѣдуя ученію книжниковъ и фарисеевъ, не пришли къ вѣрѣ въ Него; ибо какъ бы горами были самые знаменитые между ними и преимуществами священства вознесенные на высоту и достиг-

шіе славнаго жребія. Но это было привременно, ибо тѣнь прешла, служеніе въ образахъ какъ бы обветшало, а священный тогдашній родъ оказался безплоднымъ. Но тогда наконецъ открылись горы вѣчныя, то есть, проповѣдники и служители новаго завѣта, возвѣщающіе таинство Христа, извѣстные и славные и просіявшіе высокими добродѣтелями. Горами ихъ называетъ Богъ и чрезъ другаго Пророка, такъ говоря: *и искапаютъ горы сладость и вси холми насаждени будутъ* (Ам. 9, 13); ибо слово возвѣщающихъ о Богѣ весьма сладко и для истинно любящихъ Бога пріятнѣе самаго меда; которые со всею справедливостію могутъ сказать Спасителю всѣхъ насъ Христу: *коль сладка гортани моему словеса твоя, паче меда устомъ моимъ* (Псал. 118, 103). Къ этимъ-то духовнымъ горамъ, можно сказать, еще неувѣровавшіе пусть и приблизятся, очевидно по духовному настроенію, и обрѣтутъ покой; ибо они тотчасъ освободятся отъ обременившаго ихъ грѣха, между тѣмъ какъ они не имѣли никакого покоя въ жизни по закону, если истинно то, что письмя удаляется, а духъ преобладаетъ. Итакъ пусть Іудеи и отъ насъ услышатъ: *востани и пойди яко нѣсть тебѣ сей покой:* поелику ты не имѣешь упокоенія въ законѣ, то ступай и чрезъ вѣру перейди къ ученію Христову.

Нечистоты ради истлѣете тлѣніемъ.

Нечистотою называетъ безславную скверну нелѣпаго и отвратительнаго идолослуженія; ибо оно поистинѣ постыдно и безобразно. Но есть и другой видъ скверны и нечистоты; это—притѣсненіе братьевъ и похищеніе чужаго и разныя другія неправды. Итакъ ради сей нечистоты, говоритъ, вы погибли, жалкимъ образомъ истлѣвши тлѣніемъ въ смерть. Погибли же и противящіеся вѣрѣ во Христа, и не ради чего либо

другаго, а ради нечистоты. Это ясно подтвердитъ намъ Самъ Христосъ, говоря невѣрующимъ Іудеямъ: *аминь аминь глаголю вамъ: аще не имете вѣры, яко азъ есмь, умрете во грѣсѣхъ вашихъ* (Іоан. 8, 24). Не тоже ли означаютъ и слова: *нечистоты ради истлѣете тлѣніемъ?* ибо они не очистились отъ своихъ преступленій, и не будучи освобождены отъ древнихъ преступленій, они не получили спасенія отъ Христа, какъ тѣ, которые приняли вѣру въ Него.

Ст. 11. *Прогнастеся никимже гоними.*

Вы, говоритъ, по своей собственной волѣ подверглись плѣну или удаленію къ иноплеменникамъ, очевидно, что и ко врагамъ. Никто не настаивалъ на этомъ или не принуждалъ къ этому, но они сами и притомъ съ большимъ рвеніемъ предпочли дѣлать то, чрезъ что являлась необходимость наказанія ихъ уже противъ ихъ воли. Толпы Іудеевъ оказались прогнанными, между тѣмъ какъ никто не гналъ ихъ. Вѣдь имъ можно было жить благополучно и пользоваться всѣми благами, еслибы они почтили Христа; но они отступили отъ Него и многоразлично оскорбили Его; не вѣруя Ему и дерзко поступая въ отношеніи къ Нему, какихъ неприличій не дѣлали и не говорили о Немъ? — Итакъ, когда никто не гонитъ насъ, пусть будемъ преслѣдовать себя самихъ и, сдѣлавшись виновниками непоправимыхъ золъ для собственныхъ своихъ душъ, да не будемъ несправедливо обвинять въ этомъ Подателя всяческихъ Бога, напротивъ—самихъ себя, если только мы находимся въ здравомъ состояніи ума и мысли.

Духъ постави лжу, искапа тебѣ въ вино и піянство.

Нѣкоторые изъ жителей Самаріи, находившіеся при идольскихъ капищахъ, разнообразно старались предвозвѣщать будущее и притворяясь, что они обла-

даютъ точнымъ знаніемъ будущаго, приходящимъ къ нимъ возвѣщали пріятное и радостное, стремясь къ жалкимъ и презрѣннымъ прибыткамъ и за нѣсколько оволовъ или за кусокъ хлѣба, по написанному (Іезек. 13, 19), продавая ложныя предсказанія. Это въ особенности портило и губило Израиля. Посему говоритъ, что духъ лукавый какъ сѣть поставилъ ложь для Ефрема и, какъ бы нѣкоего ядовитаго снадобья, накапалъ ему въ вино демонскаго заблужденія и при помощи благопріятныхъ всему постыднѣйшему средствъ привелъ его какъ бы въ состояніе опьяненія.

Такъ и фарисеямъ лукавый змій и отступникъ *искапа* ложное мнѣніе и нелѣпое заблужденіе относительно Христа; ибо они иногда говорили, что еслибы этотъ человѣкъ былъ отъ Бога, онъ не нарушалъ бы субботы (Іоан. 9, 16), а иногда осмѣливались называть Его самаряниномъ (Іоан. 8, 48) и даже винопійцей (Маѳ. 11, 19). И если истинно, что *никто же речетъ анаѳема Іисуса,* развѣ только подъ вліяніемъ Веельзевула (1 Кор. 12, 3); то не жалко ли видѣть, что въ особенности у нихъ *духъ постави лжу!*

А влилъ онъ по каплямъ въ ихъ умъ и сердце, посредствомъ обольщенія, забвеніе о Немъ, вслѣдствіе котораго по справедливости и погибли, подобно дикимъ звѣрямъ набрасываясь (на Него) со всякою наглостью и вооружаясь хулою.

Ст. 11. 12. *И будетъ* [1]) *отъ капли людей сихъ, собираемь соберется Іаковъ, со всѣми пріемляй пріиму оставшихъ Израилевыхъ* [2]), *вкупѣ положу возвращеніе его.*

[1]) У св. Кирилла прибавлено. *тебѣ*

[2]) У св. Кирилла прибавлено: *τοῦ οἴκου* — дому Израилева, а въ Александр. кодексѣ: *τοῦ λαοῦ τούτου.*

Зло идетъ къ увеличенію по немногу и сначала обнаруживается въ немногихъ, а потомъ всегда почти овладѣваетъ уже многими и переступаетъ за первоначальные предѣлы. Въ справедливости сказаннаго мною можетъ убѣдиться всякій, кто захочетъ глубже уразумѣть смыслъ случившагося съ Ефремомъ. Іеровоамъ первый и нѣкоторые изъ единомысленныхъ съ нимъ, поставивъ телицы въ капищахъ, поклонялись имъ и внимали словамъ нечестивыхъ лжепредсказателей или лжепророковъ. Потомъ, когда зло стало распространяться и къ прежнимъ прибавлять другіе пороки, тогда наконецъ Израиль соединился и всецѣло устремился къ одной цѣли и предался грѣху не въ какой либо части своей, но весь вообще и всячески. Итакъ отъ капли, говоритъ, которую накаплетъ имъ слово лжепророковъ (ибо весьма многіе у Ефрема привыкли дѣлать это), соберется, говоритъ, весь Іаковъ, то есть, придетъ къ одному убѣжденію и этотъ недугъ охватитъ все. Но я наведу на нихъ за это наказаніе не по частямъ, напротивъ буду дожидаться присоединившихся къ уже погибшимъ [1]). Это и означаетъ *пріемляй пріиму оставшихъ Израиля*. И тогда-то наконецъ я совершу единое отъ всѣхъ отвращеніе [2]).

Это можетъ служить доказательствомъ свойственнаго Богу долготерпѣнія; потому что Онъ не тотчасъ наказываетъ, но милостиво откладываетъ наказаніе и ожидаетъ исправленія и обращенія заблуждающихся. Если же этого не будетъ, напротивъ окажется, что недугъ усиливается, тогда наконецъ и неохотно отрватится отъ нихъ. Но и за отвраще-

---

[1]) Т. е. пока и остальные не присоединятся къ тѣмъ, которые уже погибли.

[2]) Отвращусь однимъ разомъ.

ніемъ всеконечно послѣдуетъ Его жалость къ тѣмъ, которые подверглись этому. Посему и божественный Давидъ воспѣваетъ: *не отврати лица Твоего отъ мене, и не уклонися гнѣвомъ отъ раба твоего* (Псал. 26, 9). Надобно знать, что Веельзевулъ какъ бы влилъ по каплямъ въ книжниковъ (только) и фарисеевъ ложное и превратное мнѣніе о Христѣ, но этотъ недугъ овладѣлъ уже и всѣми, и заблужденіями вождей увлеклось остальное множество народа. Посему, подвергшись одинаковому приговору, ведущему къ осужденію и отверженію, они понесутъ наказанія, вполнѣ соотвѣтствующія своимъ прегрѣшеніямъ.

Аки овцы въ скорби, яко паству посредѣ ложа ихъ [1]) *изскочатъ отъ человѣкъ* [2]) *просѣченіемъ предъ лицемъ ихъ: просѣкоша, и проидоша врата, и изыдоша ими: и изыде царь ихъ предъ лицемъ ихъ, Господь же* [3]) *вождь ихъ будетъ* [4]).

Обыкновенно святые пророки созерцаютъ то, какъ нѣкогда придетъ въ исполненіе предвозвѣщенное ими, и видятъ какъ настоящее и теперь совершающееся то, что откроется въ послѣдствіи по прошествіи многихъ временъ. Такъ блаженный Пророкъ Исаія, повѣствуя о томъ, что совершится нѣкогда со Христомъ, и видя Его какъ бы ведомаго на спасительное страданіе, говоритъ: *яко овча на заколеніе ведеся, и яко агнецъ предъ стригущимъ его безгласенъ* (Ис. 53.

---

[1]) *αὐτῶν*, а въ текстѣ св. Кирилла. *αυτοῖ—его.*

[2]) Въ славянскомъ согласно Комплютенской Библіи и др. нѣкотор. тутъ кончается стихъ 12-й, а слѣдующій 13 й начинается такъ: *Взыди* (*ἀνάβηθι*) *просѣченіемъ.* Въ авторитетномъ текстѣ LXX хотя и нѣтъ слова: *взыди*, но выраженіе· *διὰ τῆς διακοπῆς* *просѣченіемъ*—начинаетъ стихъ и относится къ *просѣкоша—διέκοψαν*, между тѣмъ какъ въ славянскомъ и у св. Кирилла словомъ *просѣкоша* начинается новое предложеніе и вторая половина стиха.

[3]) *ὁ δε Κύριος*, но у св. Кирилла. *ὅτι Κύριος*,—*яко Господь*

[4]) *ἡγήσεται*, но у св Кирилла: *ἡγήσατο—бысть*

7). (Другой Пророкъ), какъ бы созерцая мѣста гвоздей, спрашиваетъ Его и говоритъ Ему, то-есть Господу нашему Іисусу Христу: *что язвы сія посредѣ руку твоею?* А онъ отвѣтилъ: *ими же уязвленъ быхъ въ дому возлюбленнаго моего* (Зах. 13, 6). А божественный Іеремія, предвозвѣстивъ будущую войну противъ Іерусалима и видя (очевидно въ пророческомъ созерцаніи) великое множество уже убитыхъ Іудеевъ, оплакиваетъ ихъ, говоря: *горе мнѣ, яко изчезаетъ душа моя надъ убіенными* (Іер. 4, 31). Такъ и блаженный Пророкъ Михей, кажется, какъ бы видитъ будущее смятеніе въ городахъ Самаріи, многихъ уже объятыхъ страхомъ, другихъ же бѣгущихъ и перескакивающихъ чрезъ стѣны и рвы, и самыя полчища враговъ, проламывающихъ ворота, и чрезъ нихъ врывающіяся въ городъ вмѣстѣ съ военачальниками, причемъ Богъ какъ бы покровительствуетъ имъ и возбуждаетъ ихъ противъ потомковъ Израиля, какъ оскорбленный ими. Итакъ, говоритъ, они будутъ поражены такимъ страхомъ. какой испытываетъ овца во время преслѣдованія, или цѣлое стадо, если бы оно расположилось на логовищахъ, а нѣкоторые захотѣли бы изловить его; тогда увидѣли бы вверхъ и внизъ скачущихъ овецъ, и если бы случился проломъ, то идущихъ чрезъ него. Такъ будутъ, говоритъ, поступать и тѣ, противъ которыхъ будетъ идти война Вавилонянъ. Разсѣкая ворота, воочію или предъ лицемъ ихъ они взойдутъ и выйдутъ чрезъ нихъ, то есть, безъ труда и безъ всякаго страха взойдутъ въ города, имѣя своимъ вождемъ Господа всяческихъ: потому что владычество надъ Израилемъ не есть дѣло ихъ собственной крѣпости, но слѣдствіе того, что Богъ предалъ его имъ. Говоритъ, что тоже случилось и съ тѣми,

которые дерзко поступили съ Еммануиломъ; ибо и у нихъ опустошены города и селенія, послѣ того какъ покорили ихъ Веспасіанъ и Титъ и привели въ исполненіе божественный гнѣвъ противъ нихъ.

Гл. III ст. 1—4. *И речетъ: слышите убо сія власти дому Іаковля, и оставшіи дому Израилева: не вамъ ли есть еже разумѣти судъ? Ненавидящіе добра, а ищущіи зла, похищающіи кожи ихъ съ нихъ, и плоти ихъ отъ костей ихъ. Якоже объядоша плоти людей моихъ, и кожи ихъ отъ костей ихъ одраша, и кости ихъ столкоша, и содробиша яко плоти въ конобъ, и яко мяса въ горнецъ: тако возопіютъ ко Господу, и не послушаетъ ихъ: и отвратитъ лице свое отъ нихъ въ то время, понеже слукавноваша въ начинаніяхъ своихъ на ня.*

Вождемъ, отворяющимъ ворота врагамъ Израиля, облегчающимъ для нихъ все, устраняющимъ затрудненія, чтобъ они могли съ большимъ успѣхомъ совершить остальное и безъ труда одолѣть противниковъ,—былъ Самъ Господь. И скажетъ начальникамъ и оставшимся изъ народа. *Речетъ* употребилъ вмѣсто: будетъ держать рѣчь къ нимъ. Имѣющихъ власть обвинитъ въ нерадѣніи, — въ томъ, что они нисколько не заботились о подчиненныхъ и сдѣлались ихъ губителями и развратителями; а развращеннымъ и обольщеннымъ своенравіемъ властей такимъ образомъ даетъ понять, что за грѣхи по отношенію къ нимъ на виновныхъ обрушивается наказаніе. Ибо Творецъ всяческихъ и сотворившій человѣка *на дѣла благая, яже прежде уготова Богъ, да въ нихъ ходимъ* (Еф. 2, 10), какъ говоритъ божественный Павелъ, печется и о заблуждающихся. Итакъ что же говоритъ? *не вамъ ли есть еже разумѣти судъ?* Судомъ же называетъ или состоявшееся относительно ихъ правильное и безпристрастное опредѣленіе или осуж-

деніе. Въ этихъ словахъ слѣдуетъ разумѣть знаніе суда не посредствомъ только изученія; ибо для совершившихъ оные грѣхи что плохое произошло бы отъ этого? или какую скорбь причинило бы это тѣмъ, которые были нечестивы? Но (это *разумѣніе суда* есть такое, при которомъ) обыкшіе грѣшить, чрезъ дѣйствительное испытаніе будущихъ бѣдъ подвергаясь должному возмездію отъ казнителей, сами наконецъ, сказано, узнаютъ тогда и преимущество присущей имъ власти и силу Владычнихъ судовъ. Итакъ, говоритъ, вамъ въ особенности необходимо при помощи имѣющаго совершиться съ вами узнать судъ,—вамъ, всегда наклоннымъ ко злу и пренебрегающимъ добро,—вамъ. дѣлающимъ дикое и необузданное нападеніе на Мои дѣла, нисколько не уступающимъ самымъ свирѣпымъ звѣрямъ, — сдирающимъ кожу съ овецъ, терзающимъ и безпощадно разрывающимъ ихъ мясо и какъ бы варящимъ его въ горшкахъ. Этимъ онъ указываетъ на всякій видъ корыстолюбія, ненасытности и властительства. Поелику они совершали такія дѣла; то, говоритъ, и сами они возопіютъ; но я не удостою ихъ Своего попеченія; и если бы они возопили, прося меня о милости, я не преподалъ бы. И это потому, что сами они дурно поступали съ подчиненными своими и употребляли противъ нихъ всякаго рода лукавства, жестокія и нечестивыя ухищренія и козни.

Это можно примѣнить, и весьма справедливо, къ книжникамъ и фарисеямъ. Будучи вождями народа, начальствуя надъ толпами народа, какъ бы надъ стадами овецъ, они безпощадно нападали на вѣрующихъ во Христа и какъ бы сдирая съ нихъ кожу, дѣлили между собою ихъ мясо и пожирали святыхъ, нисколько не отличаясь отъ дикихъ звѣрей. Посему

и услышали слова Бога, устами Исаiи провозгласившаго: *егда простреете руки ко мнѣ, отвращу очи мои отъ васъ: и аще умножите моленіе, не услышу васъ: руки бо ваша исполнены крове* (Иса. 1, 15).

Ст. 5. *Сія глаголетъ Господь на пророки лстящія людей моихъ, угрызающія зубы своими, и проповѣдающія миръ на нихъ, и не вдася во уста ихъ, возставиша на нихъ рать.*

Прежде онъ сильно обвинялъ Израильтянъ за то, что они добровольно устремлялись на погибель, сами на себя накликали бѣдствія и сильно наклонны были къ небрежности; къ этому присовокуплялъ, что Онъ сильно оскорбленъ тѣмъ, что лукавый и нечистый демонъ всегда обольщаетъ и обманываетъ ихъ. Онъ говоритъ такъ: *востани и пойди, яко нѣсть тебѣ сей покой: нечистоты ради истлѣете тлѣніемъ. Прогнастеся никимже гоними: духъ постави лжу, искапа тебѣ въ вино и піянство*. Вслѣдствіе этого онъ сильно порицалъ тѣхъ, которые получили власть управленія. Теперь же благовременно направляетъ свои рѣчи на бывшихъ у нихъ лжепророковъ и прорицателей, которые какъ бы по каплямъ подливали имъ въ вино то, что исходило отъ лукаваго и нечистаго демона, очевидно, ложь и обольщенія. Такимъ образомъ какъ бы предавшись нѣкоему піянству, они утратили здравый смыслъ. Такъ они угрызали и совершали не мало обидъ, склоняя слѣдовать ихъ самоизмышленнымъ рѣчамъ, а не откровеніямъ святыхъ пророковъ, полученнымъ отъ Бога. Они лгали, говоря (Израильтянамъ), что они будутъ проводить жизнь въ мирѣ и благоденствіи и что никакая скорбь не будетъ безпокоить ихъ. Но такое ихъ слово было не отъ Бога; ибо нечистымъ устамъ не дана была возможность возвѣщать столь славныя и достойныя пріятія предрѣченія. Поелику же они расположили ихъ

внимать имъ; то этимъ возбудили противъ нихъ войну, не сами подстрекая къ этому Ассиріянъ, но возбуждая божественный гнѣвъ противъ нихъ; ибо за то, что они внимали тѣмъ, справедливо постигли ихъ и военныя бѣдствія.

Это обвиненіе есть одно изъ наиболѣе справедливыхъ и приложимыхъ къ архіереямъ и фарисеямъ; послѣдовавъ за ними, жалкая толпа Іудеевъ погибла и была истреблена, ибо стала нечестивою и убійцею Господа.

Ст. 6. *Сего ради нощь будетъ вамъ отъ видѣнія, и тма будетъ вамъ отъ волхвованія, и зайдетъ солнце на пророки, и померкнетъ на ня день.*

Поелику, говоритъ, вы вливали по каплямъ ложь въ вино и пьянство народу, — угрызали его подобно звѣрямъ, и, ложно возвѣщая ему, что онъ будетъ наслаждаться миромъ, были причиною того, что онъ подвергся бѣдствіямъ войны: то по справедливости ночь и тьма найдетъ на васъ, хотя вы и притворяетесь, что видите, и воображаете, что стараетесь предсказывать прекрасно и неложно; солнце зайдетъ отъ васъ и самый свѣтъ дневной помрачится для васъ. Мы не хотимъ сказать того, что солнце дѣйствительно сокрыло отъ нихъ лучи свои, или свѣтъ зари помрачился для нихъ, но что великость бѣдствія была для нихъ тьмою и ночью непроглядною и изчезновеніемъ солнечныхъ лучей и сокрытіемъ свѣта или инымъ чѣмъ, что бы ни случилось изъ такихъ явленій; ибо страшныя и необычайныя бѣдствія приводятъ въ опьяніе умъ, приводятъ въ смятеніе сердце и наполняютъ его тьмою.

Поистиннѣ можно сказать, что и отъ народа Іудейскаго, нагло поступившаго со Христомъ. сокрылось солнце въ духовномъ смыслѣ, потому что Богъ не

осіяваетъ его и духовный день не сіяетъ ему, но какъ бы ночь грѣховная распростерлась надъ нимъ; ибо *ослѣпишася*, какъ говоритъ Павелъ, *внегда чтется Моѵсей, покрывало на сердцѣ ихъ лежитъ* (2 Кор. 3, 14. 15): *глаголющеся быти мудри, объюродѣша, и омрачися неразумное ихъ сердце* (Рим. 1, 22. 23). А что это случится съ ними, это предрекъ имъ Христосъ, говоря: *дондеже свѣтъ имате, ходите во свѣтѣ, да сынове свѣта будете* (Іоан. 12, 35) Поелику же они не приняли божественнаго свѣта, то есть, Христа, то они объяты были тьмою и для *нихъ нощь бысть отъ видѣній*, по слову Пророка. Тоже самое случится и съ изобрѣтателями ересей, которые, выставляя себя видящими и усиливаясь уразумѣть таинство Христа, говорятъ, жалкіе, ложь и происходящій отъ заблужденія вредъ какъ бы по каплямъ вливаютъ въ сердца простодушнѣйшихъ, и такимъ образомъ отводятъ ихъ отъ догматовъ истины. Итакъ *будетъ имъ отъ видѣнія нощь и тьма*, и отъидутъ они во тьму кромѣшнюю, согрѣшившіе противъ братьевъ и уязвляющіе немощную совѣсть тѣхъ, за которыхъ Христосъ умеръ (1 Кор. 8, 12. 13).

Ст. 7. *И усрамятся видящіи соння. и посмѣяни будутъ волсви, и возглаголютъ на нихъ вси сіи, зане не будетъ послушаяй ихъ.*

Они предвозвѣщали, что будетъ великій миръ и, приходящихъ къ нимъ увлекая пустыми сновидѣніями, возбуждали въ нихъ склонность вѣрить, что все пойдетъ, какъ они думаютъ, и исполнится все, чего желаютъ. Когда же въ дѣйствительности исходъ событій оказался совершенно противоположнымъ тому, о чемъ они говорили, и случилось совершенно противоположное ихъ ожиданію; тогда наконецъ по необходимости они признаны были лжецами, пусто-

словами и обманщиками, и дошли до такого безславія, что никто не хотѣлъ слушать ихъ. А какимъ образомъ и почему тѣ, которые говорили пріятное, обольщенныхъ ими подвергли неожиданному бѣдствію, совершенно вопреки ихъ радостнымъ надеждамъ?

Ст. 8. *Аще азъ не наполню силы духомъ Господнимъ и судомъ и силою, еже возвѣстити Іакову нечестія его. и Исраилеви грѣхи его.*

Показываетъ, что люди, имѣющіе ложную славу пророковъ, совершенно необходимо должны говорить ложь; ибо какъ можетъ открывать истину говорящій не отъ Бога, Который есть истина? (Іоан. 14, 10). О Каинѣ нѣгдѣ Христосъ сказалъ: *онъ человѣкоубійца бѣ искони и во истинѣ не стоитъ: яко* лжецъ есть, какъ и отецъ его (Іоан. 8, 44). А отцемъ его называетъ изобрѣтателя лжи, то есть, сатану. А что говорящіе отъ духа діавольскаго, изрекая то, что ему принадлежитъ, по необходимости лгутъ,—можно ли сомнѣваться въ этомъ? Говорящіе же по внушенію Бога всенепремѣнно высказываютъ самое лучшее и истинное, потому что имѣютъ въ себѣ истину. Итакъ можетъ ли, говоритъ, кто нибудь произнесть безошибочное слово пророчества. если я не исполню его Моимъ духомъ, нѣкоторымъ могуществомъ и правдою и судомъ, такъ чтобъ онъ могъ безбоязненно и безтрепетно возстать противъ грѣшниковъ и обличить ихъ? Полагаю, что говорящимъ о Богѣ потребно весьма большое и превосходное мужество; ибо иногда они обличаютъ цѣлый народъ и царей и людей обладающихъ могуществомъ, которые преимущественно возстаютъ противъ стремящихся къ исправленію нравственности народа и не терпятъ рѣчей людей, желающихъ принести пользу. Посему бла-

женные Пророки терпѣли страданія, подвергались опасностямъ, разнообразно были убиваемы, подпадая нерѣдко неправедному гнѣву руководствуемыхъ ими людей; а божественныхъ учениковъ даже и бичевали; ибо исполненные силы и суда и правды во Христѣ, чрезъ вѣру во Христа они приводили къ Богу толпы Іудеевъ (Дѣян. 5, 26 дал. 22, 1 дал.). Но терпя побои, они радовались и съ восторгомъ выходили изъ синедріона, *яко за имя Господа Іисуса сподобишася безчестіе пріяти* (Дѣян. 5, 41): они знали, что, страдая со Христомъ, они вмѣстѣ съ Нимъ будутъ и царствовать (2 Тим. 2, 12).

Ст. 9. 10. *Слышите сія старѣйшины дому Іаковля, и оставшіи дому Исраилева гнушающіися судомъ и вся правая развращающіи, созидающіи Сіона кровми, и Іерусалима неправдами.*

Будучи весьма благъ и потомъ зная тяжесть имѣющихъ случиться съ ними бѣдствій, Создатель употребляетъ всѣ способы, прибѣгаетъ ко всякому виду увѣщанія и угрозы въ упованіи, не обратятся ли согрѣшившіе, и не пожелаютъ ли они покаяться, послѣ беззаконій научившись подобающему и рѣшившись совершать то, при помощи чего, конечно, безъ труда можно было бы избѣжать послѣдствій гнѣва (божественнаго). Присемъ человѣку любознательному и преданному наукѣ необходимо знать, что слово Пророковъ въ библіи и у священныхъ писателей хотя и непрерывно (т. е. излагается цѣльно и связно), но оно относилось къ разнымъ обстоятельствамъ и по частямъ. Посему, еслибы и казалось иногда, что Пророки говорятъ одно и тоже, то слѣдуетъ при этомъ имѣть въ виду, что они возвѣщали таковое, какъ я сказалъ, не въ отношеніи къ одному и тому же обстоятельству и не однимъ и

тѣмъ же лицамъ, но, часто со включеніемъ значительныхъ разстояній, они обращались съ рѣчью къ другимъ лицамъ, въ иное время и по иному обстоятельству. И это потому, что надобно было знать все, имѣющее случиться, и предвозвѣстить общее бѣдствіе для живущихъ по всей землѣ. Итакъ къ вамъ, говоритъ, слово,—къ вамъ, которые дошли до такого неразумія, что стали питать отвращеніе къ суду, то есть, къ справедливости, и законъ, направляющій къ благому вѣдѣнію, извратили,—къ вамъ, которые думаютъ, что можно созидать Сіонъ убійствами и неправеднымъ пролитіемъ крови и тѣмъ дѣлать Іерусалимъ славнымъ и знаменитымъ. Но лучше бы имъ было думать, что они разрушаютъ его, хотя они были поставлены для созиданія и устроенія его, какъ назначенные Богомъ предстоятели стадъ, священники и хранители закона.

Но на самомъ-то дѣлѣ они разрушили Іерусалимъ кровопролитіями; ибо они избили Пророковъ и къ нимъ присоединили Владыку всяческихъ, говорю, Христа: будучи строителями Сіона, они отвергли Его. Хотя Богъ ясно говорилъ: *се азъ полагаю во основаніе Сіону камень многоцѣненъ, избранъ, краеугoленъ, честенъ, и вѣруяй въ онь не постыдится* (Иса. 28, 16): но, какъ я сказалъ, строители Сіона отвергли этотъ избранный и честный камень. А между тѣмъ онъ полагается во главу угла (Матѳ. 21, 42); ибо Христосъ воцарился надъ язычниками и надъ обрѣзанными, которыхъ и создалъ въ одного новаго человѣка, творя миръ крестомъ и какъ бы нѣкоторый уголъ связывая единодушіемъ въ духѣ, какъ написано: *народу вѣровавшему бѣ сердце и душа едина* (Дѣян. 4, 32). Поелику же чрезъ освященіе и вѣру они сдѣлались сообразными краеугольному и честнѣйшему камню,

то и божественный Петръ прекрасно и премудро пишетъ: и вы *яко каменіе живо зиждитеся,* домъ духовенъ въ храмъ святый, въ жилище Божіе въ Духѣ (1 Петр. 2, 5); ибо Христосъ вселился въ въ сердцахъ вѣрующихъ: и о нихъ нѣгдѣ Онъ говоритъ устами Пророка: *яко вселюся въ нихъ, и похожду, и буду имъ Богъ, и тіи будутъ мнѣ людіе* (Лев. 26, 12; 2 Кор. 6, 16).

Ст. 11. 12. *Старѣйшины ихъ* [1]) *на дарѣхъ суждаху, и жерцы ихъ на мздѣ отвѣщаваху, и пророцы ихъ на сребрѣ волхвовиху, и на Господѣ почиваху, глаголюще: не Господь ли въ насъ есть! не пріидутъ на ны злая. Сего ради васъ дѣля Сіонъ якоже нива изорется, и Іерусалимъ яко овощное хранилище будетъ, и гора дому яко лугъ дубравный.*

Для святѣйшаго Бога однимъ изъ самыхъ мерзостныхъ и въ высшей степени прискорбныхъ дѣлъ служитъ неправый судъ и принятіе подарковъ, какъ написано: *пріемлющему дары неправедно въ нѣдри не предъуспѣваютъ путіе* (Притч. 17, 23). Нѣкоторые до такой степени преданы бываютъ проклятому любостяжанію, что за ничто считаютъ извращать правду и торговать истиною. Какъ засорившіе глаза свои пылью чувствуютъ ослабленіе зрительной способности; такъ и сіи впадаютъ въ слѣпоту въ отношеніи ко Христу: *дары бо,* какъ написано, *ослѣпляютъ очи мудрыхъ, и отмещутъ словеса праведныхъ* (Втор. 16, 19). Нарушающіе же справедливость обезображиваютъ чистую красоту божественныхъ достоинствъ; ибо единому Богу принадлежитъ судъ. Зная это блаженный Моисей говоритъ: *да не пріимеши* [2]) *лица въ судѣ, яко судъ Божіи есть* (Втор. 1,

[1]) Въ Слав. и у LXX *его.*

[2]) Соотвѣтственно греческому *οὐκ ἐπιγνώσεσθε*, въ Слав. *да не познаете.*

17). Привыкшій же совершать неправый судъ какъ бы святотатственно касается божественнаго и верховнаго престола и да вѣдаетъ онъ, что является преступникомъ противъ самой неизреченной славы, которая умѣетъ производить судъ правый и справедливый; ибо, какъ я сказалъ, судъ принадлежитъ Богу. Кромѣ того страшно обращать благочестіе въ поводъ къ прибытку и дѣло Божіе считать средствомъ къ стяжанію. Вижу, какъ не оставляетъ безъ обвиненія ни пророка, ни священника, желающихъ получать мзду, такъ что приходящимъ къ нимъ за вразумленіемъ говорятъ въ томъ только случаѣ, если они приносятъ имъ за это мзду и дары. Думаю, что слово Божіе въ настоящемъ случаѣ опять напоминаетъ о лжепророкахъ и отнюдь не о священнодѣйствующихъ по закону и истинно, но о тѣхъ, которые обыкновенно незаконными путями достигаютъ этихъ почестей и куплею пріобрѣтаютъ себѣ эту славу; ибо (ни одинъ) Святой Пророкъ или истинный священникъ не сдѣлаетъ свою душу повинною въ такихъ преступленіяхъ. Потомъ, согрѣшающіе такимъ образомъ, говоритъ, *на Господя почиваху, глаголюще: не Господь ли въ насъ есть! не пріидутъ на ны злая.* И несомнѣнно, Богъ всяческихъ былъ во Израилѣ; Онъ избавилъ ихъ отъ бѣдствій въ Египтѣ, ввелъ въ землю обѣтованія, сдѣлалъ ихъ сильнѣе и могущественнѣе ихъ враговъ. Но въ тоже время надобно было имъ вполнѣ понять, что Богъ не могъ быть съ тѣми, которые совершали ужасные грѣхи и обвиняемы были въ такихъ мерзостяхъ. Вѣдь святое не можетъ быть въ общеніи съ скврнымъ и чистое не можетъ находиться въ соприкосновеніи съ грязнымъ. А что они имѣли суетныя мысли, воображая, что, хотя они вели порочную жизнь, хотя они безъ мѣры

(безъ удержу) дѣлали здо, — тѣмъ не менѣе Богъ пребываетъ съ ними,—объ этомъ они узнаютъ. говоритъ, изъ самыхъ имѣющихъ совершиться событій. *Сіонъ изорется* и славный Іерусалимъ *будетъ яко овощное хранилище*, то есть, будетъ опустошонъ и разрушенъ. И самая *гора дому*, то есть, храмъ на высокомъ холмѣ превратится въ *лугъ дубравный*, все равно, какъ еслибы сказалъ, превратится въ убѣжище дикихъ звѣрей и норы змѣй; ибо какъ на горахъ и въ лѣсахъ живугъ звѣри и свирѣпые виды пресмыкающихся, такъ и въ запустѣвшихъ мѣстахъ и вездѣ, гдѣ оказывается много развалинъ.

Это самое и случилось съ народомъ Іудейскимъ; потому что онъ нагло поступилъ съ самимъ Еммануиломъ. Тогда-то они совершенно погибли, и не осталось камня на камнѣ, по слову Спасителя (Лук. 19, 44). Сіонъ, бывшій древле предметомъ благоговѣнія и удивленія, оказался пахотною землею и удобною для земледѣлія. Но надобно знать, что и въ насъ Богъ будегъ не тогда, когда мы имѣемъ одну только вѣру и вслѣдствіе этого какъ бы успокоиваемся въ Немъ, но тогда, когда къ вѣрѣ присоединяется прославленіе Его чрезъ дѣла, ибо *вѣра безъ дѣлъ мертва есть* (Іак. 2, 26), по написанному. Когда же съ благами вѣры бываютъ неразлучны и дѣла, тогда-то именно Богъ и пребудетъ съ нами, будетъ укрѣплять наши силы, считать насъ своими друзьями, радовать какъ присныхъ и избавлять отъ всякаго зла.

Гл. IV ст. 1. 2. *И будетъ въ послѣдняя дни явлена гора Господня, уготована надъ верхи горъ, и вознесется выше холмовъ, и потщатся къ ней* [1]) *людіе, и пріидутъ къ неи* [2]) *языцы мнози, и рекутъ: пріидите взыдемъ на*

[1] и [2]) πρὸς αὐτό, -а у Св. Кирилла πρὸς αὐτόν и ἐπ' αὐτόν.

гору Господню, и въ домъ Бога Іаковля: и покажутъ намъ путь его, и пойдемъ по стезямъ его.

Въ сихъ словахъ усматривается ясное предсказаніе о церкви изъ язычниковъ. Когда отвергнутъ былъ Израиль по плоти и жертвы подзаконныя престали, прекратилось и священство изъ колѣна Левіина, а впослѣдствіи и самый знаменитый храмъ былъ сожженъ и Іерусалимъ былъ разрушенъ,— тогда Христосъ явилъ церковь изъ язычниковъ, какъ бы въ послѣднее время, то есть, въ концѣ сего вѣка, ибо тогда Онъ сталъ подобнымъ намъ. Итакъ, горою Онъ называетъ церковь, которая есть *домъ Бога жива* (1 Тим. 3, 15). Высокою же называетъ потому, что въ ней совсѣмъ нѣтъ ничего низкаго, но она поднимается высоко познаніемъ догматовъ о Богѣ, возвышается въ ней и самая жизнь оправданныхъ во Христѣ и освященныхъ въ Духѣ: ибо въ нихъ нѣтъ привязанности къ земной и животной жизни, какъ это каждый легко замѣтитъ въ обрѣзанныхъ. Послѣдніе подвержены плотоугодію и пристрастію къ постыднымъ прибыткамъ, оказались кровожадными и виновными и во многихъ другихъ преступленіяхъ. А *иже Іисусъ Христовы*, какъ говоритъ божественный Павелъ, *плоть распяша со страстьми и похотьми* (Гал. 5, 24); стремленіе къ обогащенію они до такой степени возненавидѣли, что можно слышать ихъ восклицающими съ дерзновеніемъ: *имѣюще пищу и одѣяніе, сими доволни будемъ. А хотящіи богатитися впадаютъ въ напасти и сѣть, и въ похоти многи и неполезны* [1]*, яже погружаютъ человѣки во всегубительство и погибель* (1 Тим.

[1]) Св. Кириллъ слѣдуетъ весьма рѣдкому чтенію: *ἀνονήτους*, вмѣсто обычнаго и авторитетнаго: *ἀνοήτους*, слав. *несмысленны*.

6, 8. 9). А также и отъ убійствъ они удалились настолько, что ударяющимъ въ правую щеку обращаютъ и другую (Матѳ. 5, 39). Горою церковь можетъ быть называема и въ иномъ смыслѣ, по сравненію съ ученіями Эллинновъ: ибо они весьма неразумно учатъ, что надобно покланяться камнямъ и деревамъ и вообще твари. Она же ясно возвѣщаетъ дѣйствительнаго и истиннаго Бога, Который устроилъ эту вселенную и хранитъ ея благополучіе и какъ Богъ есть владыка всяческихъ. Указываетъ этимъ на то, что гора Господня возвысилась надъ горами и холмами и что она находится на виду и на весьма открытомъ мѣстѣ; ибо находящееся на горѣ бываетъ видимо отовсюду, сильно кидается въ глаза и не можетъ остаться незамѣтнымъ даже ни для кого изъ людей, далеко находящихся. А что они съ большою готовностью должны были стремиться къ ней, пророческое слово ясно указало на это. Объ этомъ засвидѣтельствовали и непреложно подтвердили это и самыя историческія событія. *Потщатся,* говоритъ, *къ нему людіе*, очевидно, къ Владыкѣ дома, то есть, Христу. Что же скажутъ? *Пріидите, взыдемъ на гору Господню, и въ домъ Бога Іаковля, и покажутъ намъ путь его, и пойдемъ по нему.* Слышишь, какъ поспѣшно они возбуждаютъ другъ друга, говоря: *взыдемъ.* Это — правильно и разумно. Я сказалъ бы, что, уразумѣвъ низкій и презрѣнный характеръ ученія Еллиновъ, они говорятъ: *взыдемъ*, какъ бы подскакивая въ высь — къ тому, что относится къ познанію дѣйствительнаго и истиннаго Бога. Они желаютъ правды и жаждутъ научиться пути Господню. Присемъ они обѣщаются ходить, и весьма старательно, стезями Его. Кто же были ихъ руководители? Очевидно, ученики Спаси-

теля, которымъ дано было божественное повелѣніе и которымъ Христосъ сказалъ: *шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, учаще ихъ блюсти вся, елика заповѣдахъ вамъ.* (Матѳ. 28, 19. 20).

Ст. 2. 3. *Яко отъ Сіона изыдетъ законъ и слово Господне изъ Іерусалима, и разсудитъ средѣ людей многихъ, и изобличитъ языки крѣпки даже до земли дальнія.*

Огромныя и неизчислимыя толпы язычниковъ, устремляющіяся къ горѣ Господней, то есть, къ Іерусалиму, желающія научиться пути Господа и обѣщающія съ готовностью итти по нему, здѣсь высказываютъ причину, по которой онѣ не хотятъ болѣе подчиняться закону и обращаться къ іудейству. До пришествія Спасителя, когда язычники стояли еще подъ закономъ [1]), нѣкоторые изъ заблудившихся приходили и, разставаясь со зломъ идолослуженія и потомъ принимая обрѣзаніе по плоти, старались жить сообразно съ правами и законами Іудеевъ. Такихъ у нихъ было неизчислимое множество. Такъ Соломонъ, когда вознамѣрился построить храмъ во Іерусалимѣ, то назначилъ сто пятьдесятъ тысячъ камнетесовъ и работниковъ и *пришельцевъ* (прозелитовъ): ибо такъ написано въ Паралипоменахъ (2 Пар. 2, 17 и д.). Это событіе было прообразомъ таинства; ибо въ будущемъ должны были воздвигнуть Богу истинный и знаменитый храмъ, то есть, церковь, но не Іудеи уже, а языческіе народы, которые повсюду разносили [2]) *иже въ тайнѣ Іудея*, имѣющаго обрѣзаніе не *во плоти*, но *духомъ* (Римл. 2, 28—29). Итакъ и до пришествія Спасителя обра-

[1]) Т. е. жили во время подзаконное, ветхозавѣтное.
[2]) Т. е распространяли и прославляли.

щались нѣкоторые изъ идолопоклонниковъ и жили сообразно съ законами Іудеевъ. Когда же наконецъ была явлена гора Господня, по истинѣ отовсюду видимая, то къ ней идутъ охотнѣе радуясь и говоря, *яко отъ Сіона изыдетъ законъ и слово Господне изъ Іерусалима.* Повидимому, они желаютъ этимъ сказать и ясно провозгласить, что нѣкогда Сіонъ будетъ лишенъ и самаго закона и Іерусалимъ останется безъ божественныхъ глаголовъ. И подлинно, какъ бы отступило отъ нихъ слово Божіе, глаголанное чрезъ ангела; тѣнь лишилась всякаго значенія и прекратилось заключающееся въ прообразахъ, уничтожились и жертвы и наконецъ все, установленное Моvсеемъ, что касается буквы, говорю, какъ бы достигло предѣла. А что Христосъ долженствовалъ судить и изобличать многія народы, — объ этомъ какъ бы пророчествуютъ и предвозвѣщаютъ въ словахъ: *разсудитъ и изобличитъ.* Какъ и какимъ образомъ, объ этомъ необходимо сказать. Убѣждая удалятся отъ разныхъ заблужденій и ясно показывая, что они поспѣшаютъ къ погибели, если не рѣшатся жить право и очищаться отъ вины древнихъ согрѣшеній, онъ судитъ и обличаетъ нѣкоторымъ образомъ не какой-либо одинъ только народъ, *но даже до земли дальныя,* то есть, до предѣловъ поднебесной, ибо спасительное слово проповѣдуется повсюду; *проповѣдано,* говоритъ, *будетъ евангеліе сіе во всемъ мірѣ* (Матѳ. 26, 13). Но, кажется пророческое слово открываетъ намъ нѣкоторую другую тонкую и сокровенную тайну: ибо нѣкоторымъ образомъ повѣствуетъ о томъ, при какомъ условіи могутъ быть приняты народы изъ язычниковъ, и о томъ, что они, оставивъ то древнее заблужденіе, пойдутъ наконецъ на гору Господню, то есть, въ цер-

кви. Изъ вышняго, говоритъ, Сіона и духовнаго Іерусалима *изыдетъ законъ и слово Господне:* ибо сошло къ намъ съ небесъ Слово Бога, Которое и стало для насъ закономъ и законодателемъ, и Оно *разсудитъ средѣ людей многихъ и изобличитъ народы крѣпки до земли дальнія.* А на что хочетъ указать выраженіе: *разсудитъ и изобличитъ,* объ этомъ я скажу что мнѣ думается. Жестоко властвовалъ надъ всѣми сатана и вмѣстѣ съ подчиненными ему лукавыми силами угнеталъ живущихъ подъ солнцемъ и, наложивъ на всѣхъ ярмо владычества своего, удалялъ отъ Бога живущихъ на землѣ. Но *Богъ явися намъ,* по написанному (Псал. 117, 27 ср. 1 Тим. 3, 16: 1 Іоан. 1, 2), напослѣдокъ открылся добрый пастырь и избавилъ отъ его жестокой власти введенныхъ въ заблуженіе, а обольстителей ихъ осудилъ и притѣснителей изобличилъ, то есть, начала и власти міродержителя вѣка сего, *духовъ злобы поднебесныхъ* (Еф. 6, 12). На это ясно указываетъ намъ самъ Христосъ, говоря: *нынѣ судъ есть вѣку* (αἰῶνος) *сему: нынѣ князь міра сего изгнанъ будетъ вонъ. И аще азъ вознесенъ буду отъ земли, вся привлеку къ себѣ* (Іоан. 12, 31. 32). Онъ произвелъ судъ надъ многими, неизчислимыми народами, очевидно притѣсняемыми, и оправдалъ ихъ въ милости и вѣрѣ, а князя вѣка сего изгналъ и лишилъ его власти надъ нами, обличая его, какъ нечестивца, какъ человѣкоубійцу, какъ притѣснителя людей. Вмѣстѣ съ нимъ изобличены были и прочія толпы демоновъ, нѣкогда ужасныя и сильныя, проходившія не чрезъ одинъ только городъ, но разсѣявшіяся по землѣ дальней, то есть, до предѣловъ вселенной: ибо они какъ бы раздѣлили между собою землю и никто не былъ совершенно безопасенъ отъ ихъ жестокости.

Ст. 3. 4. *И раскуютъ мечи своя на рала, и сулицы своя на серпы, и не ктому возметъ языкъ на языкъ меча, и не научатся ксему воевати. И почіетъ кійждо подъ лозою своею, и кійждо подъ смоковницею своею, и не будетъ устрашающаго, зане уста Господа Вседержителя глаголаша сія.*

Во Христѣ все стало новымъ, и истинно говоритъ Павелъ: *во Христѣ нова тварь, древняя мимоидоша* (2 Кор. 5, 17); ибо и самое состояніе вещей преобразовалось въ лучшее, не порождающее уже ни войнъ, ни битвъ, съ ихъ невыносимыми и по истинѣ бѣдственными для всѣхъ походами. Ибо слова: орудія войны передѣлаются въ инструменты для земледѣлія и *кійждо почіетъ*, какъ говоритъ пророкъ, *подъ смоковницею своею и подъ лозою своею* и *нѣтъ* никого *устрашающаго*,—на что другое могутъ указывать намъ, какъ не на то, что будетъ глубокій и постоянный миръ и время, свободное отъ войны? Это и исполнилось съ пришествіемъ Спасителя. Поэтому Самъ Христосъ говорилъ: *миръ мой даю вамъ*. Когда и какимъ образомъ миръ наступилъ въ мірѣ? Когда напослѣдокъ владычество Римлянъ и славнѣйшее царство распространилось на вселенную; тогда собраны были всѣ народы и подчинились единому игу и прекратили войну другъ противъ друга и обратились къ мирнымъ занятіямъ, очевидно, къ земледѣлію; каждый изъ нихъ безопасно живетъ въ своихъ городахъ. А до того времени, пока Римляне не покорили ихъ себѣ, повсюду были войны и возстанія странъ и городовъ, и желающимъ производить опустошеніе у кого захотятъ открывалась возможность расхищать имущество другихъ, въ качествѣ побѣдителей, и жителямъ каждой страны и каждаго города необходимо было хорошо владѣть военнымъ оружіемъ

и учиться военному искуству, чтобъ защищать себя самихъ и своихъ дѣтей. Когда же окрѣпла наконецъ сила (Римскаго) царства; тогда все это прекратилось, и военныя орудія превратились въ топоры, серпы и плуги и передѣланы во многое другое подобнаго же рода.

Если же кто захочетъ понимать разсматриваемыя слова духовно; то онъ уразумѣетъ опять, что когда Христосъ по милосердію своему къ намъ даровалъ намъ миръ и обезсилилъ начала и искони враждовавшихъ противъ тѣхъ, которые стремились жить благочестиво; тогда мы избавились отъ ужаса, сдѣлались безопасными отъ нападенія и битвы и, обратившись къ духовному земледѣланію, собираемъ плоды правды и почили наконецъ подъ смоковницею и виноградною лозою. Смоковница же будетъ символомъ сладости, а виноградная лоза символомъ духовной радости; ибо слово Спасителя весьма сладостно и способно возвеселить сердце человѣка, по написанному (Іерем. 15, 16). Кромѣ того сладостна и исполнена радости надежда на будущее, которою мы обогатились во Христѣ.

Ст. 5. *Яко вси людіе пойдутъ кійждо въ путь свой, а мы пойдемъ во имя Господа Бога нашего во вѣкъ, и далечае.*

Употребляющіе усиліе войти на гору Господа и желающіе научиться стезямъ Его, обѣщаютъ повиновеніе и усвояютъ превосходныя правила жизни во Христѣ, и тѣмъ весьма хорошо показываютъ намъ, что они будутъ проникнуты самымъ сильнымъ стремленіемъ къ благочестію. Ибо, говоритъ, каждый изъ живущихъ въ той или другой странѣ, или городѣ идетъ тою дорогою, какую самъ избралъ, и ведетъ образъ жизни, сообразный съ своимъ соб-

ственнымъ взглядомъ и сообразно со своимъ пониманіемъ счастія; а для насъ предметъ заботы есть Христосъ, Его заповѣди мы считаемъ прямою стезею, и мы пойдемъ вмѣстѣ съ Нимъ не только въ настоящемъ и прошедшемъ вѣкѣ, но и дольше. Это непреложная истина, ибо тѣ, которые нынѣ вмѣстѣ съ Нимъ страдаютъ, повсюду пойдутъ съ Нимъ и съ Нимъ вмѣстѣ прославятся и воцарятся. А Христа дѣлаютъ главнымъ предметомъ своихъ думъ тѣ, которые ничего не ставятъ выше любви къ Нему, удаляются отъ суетныхъ мірскихъ развлеченій, напротивъ ищутъ правды и угоднаго Ему и успѣха въ добродѣтеляхъ, каковъ былъ божественный Павелъ. Поэтому онъ пишетъ: *Христови сраспяхся: живу же не ктому азъ, но живетъ во мнѣ Христосъ* (Гал. 2, 19. 20) и еще: *не судихъ бо вѣдѣти что въ васъ, точію Іисуса Христа, и сего распята.* (1 Кор. 2, 2).

Ст. 6. 7. *Въ той день, глаголетъ Господь, соберу сокрушенную, и отриновенную пріиму, и ихже отринухъ. И положу сокрушенную во останокъ, и отриновенную въ языкъ крѣпокъ, и воцарится Господь надъ ними въ горѣ Сіонѣ отъ нынѣ и до вѣка.*

Опять открываетъ, что Израиль никоимъ образомъ еще не лишенъ всецѣло надежды. Хотя онъ и былъ сокрушонъ, сдѣлался отринутымъ или отвергнутъ ради весьма великаго нечестія, какъ врагъ Бога и идолослужитель, какъ мерзостный и нечистый и безмѣрно виновный въ преступленіяхъ человѣкоубійства (они убили пророковъ и потомъ въ довершеніе всего распяли самого Спасителя и Искупителя всѣхъ); но ради отцевъ онъ помилованъ и оста̀нокъ спасенъ и сдѣлался народомъ великимъ. Не подлежитъ сомнѣнію, что подъ народомъ великимъ надо разумѣть, и со всею справедливостью, святое множество оправ-

данныхъ во Христѣ. А что есть наилучшаго въ немъ и можетъ возбуждать удивленіе, такъ это блага духовныя и украшенія сердца, то есть, освященіе, упованіе на Христа, истинная вѣра, удивительная добродѣтель, достостославное терпѣніе и подчиненіе царской власти самаго Христа, и имѣніе Его наставникомъ своимъ, — *единъ бо есть наставникъ нашъ Христосъ* (Матѳ. 23, 10). А когда воскреснутъ мертвые, тогда *и мы живущіи оставшіи купно съ ними восхищени будемъ на облацѣхъ въ срѣтеніе Господне на воздусѣ. и тако всегда съ Господемъ будемъ* (1 Солун. 4, 17). Горою же Сіономъ называетъ вышній Іерусалимъ, матерь первородныхъ,—въ которомъ и мы будемъ вмѣстѣ съ Самимъ Христомъ.

Ст. 8. *И ты столпе паствы мгляныя* [1]), *дщи Сіоня, къ тебѣ пріидетъ, и внидетъ власть первая, царство изъ Вавилона дщери Іерусалимли.*

Потерпѣвшимъ бѣдствія здѣсь возвѣщаются дѣла божественнаго милосердія. Прежде сказалъ, что нѣкогда Онъ приметъ сокрушенную и сдѣлаетъ ее народомъ великимъ. Но между тѣмъ вставляетъ обвиненіе,—и въ томъ, что она была всячески измучена, сокрушена и отвержена, благополезно укоряетъ ее, ибо, какъ говорилъ блаженный Павелъ, *печаль, яже по Бозѣ, покаяніе нераскаянно во спасеніе содѣловаетъ* (2 Кор. 7. 10). Итакъ Онъ поражаетъ по любви,—и такъ какъ не было добровольнаго рѣшенія испытать что либо горькое, то Онъ достигаетъ сего ударами наказанія. *Столпомъ паствы мгляныя* (жалкой) называетъ Сіонъ, или самый Іерусалимъ, какъ бы говоря

---

[1]) *αὐχμώδους* какъ въ Компл. и нѣк., но въ славянскомъ, согласно авторитетному чтенію *мглянный—αὐχμώδης*. Впрочемъ въ толковани св. Кириллъ относитъ это слово и къ *ποιμνίου* (col 704, D) и къ *πύργος* (col 705, A.).

о немъ со свойственнымъ Ему благородствомъ или высказывая печаль о немъ: о, Сіонъ или Іерусалимъ— несчастная дщерь Моя! о жалкое и темное жилище Моихъ овецъ! непремѣнно и противъ воли повергнешься ты предъ врагами: придетъ, непремѣнно придетъ на тебя, и не въ продолжительномъ времени, господствующее надъ земными царствами и сильнѣйшее ихъ царство, то есть, Вавилонское. *Столпомъ мгляным* и темнымъ жилищемъ называетъ Сіонъ или Іерусалимъ, такъ какъ всѣ въ немъ ходятъ какъ бы во тьмѣ отъ того, что не хотятъ сдѣлать законъ Божій свѣтильникомъ и свѣтомъ для себя и освѣщеніе имъ принять въ душу свою; а не иначе, какъ только при этомъ условіи и можно было итти безошибочнымъ путемъ, удаляться отъ погибели, избѣгать грѣха и не подпадать встрѣчающимся на семъ пути бѣдствіямъ.

Поэтому будемъ пѣть и мы, взывая ко Господу: *просвѣти очи мои, да некогда усну въ смерть. Да некогда речетъ врагъ мой: укрѣпихся на него* (Псал. 12, 4). Будучи освѣщены божественнымъ свѣтомъ и принявъ въ свою душу сіяніе вышней, исходящей отъ Бога, премудрости, мы будемъ недоступны для враговъ; избавившись послѣдствій божественнаго гнѣва, мы будемъ наслаждаться благомъ небесной радости и всеконечно благоденствовать во Христѣ.

Ст. 9. 10. *И нынѣ вскую познала еси зло? не бѣ ли тебѣ* [1] *царя! или совѣтъ твой погибе, яко обыдоша тя болѣзни, аки рождающія? Болѣзнуи и мужайся, и приближайся дщи Сіоня яко рождающая: зане нынѣ изыдеши изъ града, и вселишися на поли, и дойдеши Ва-*

[1] У св. Кирилла: *ἐν σοί*—въ тебѣ, какъ въ компл. и нѣкот.; но въ толкованіи дважды встрѣчается обычное чтеніе: *σοὶ*.

вилона: оттуду изъиметъ тя, и оттуду избавитъ тя Господь Богъ твой отъ руки врагъ твоихъ.

Итакъ *придетъ,* говоритъ, *къ тебѣ власть первая.* Но въ чемъ заключается причина, ради которой ты поражаешься столь ужасными бѣдствіями или тѣмъ, что обыкновенно причиняетъ бѣдствія, говорю, бѣдствіями войны? Ужели у тебя не было царя? ужели ты не позаботилась составить себѣ мудрый совѣтъ и разсмотрѣть дѣло наилучшимъ образомъ? Опять благородно поражаетъ ее и косвенно порицаетъ какъ весьма неразумную и не уклоняющуюся отъ оскорбленія Бога. Какимъ способомъ, объ этомъ скажу кратко. Въ началѣ управлялъ Израильтянами самъ Богъ, при посредствѣ премудраго Моѵсея, а послѣ него при посредствѣ Іисуса Навина, облеченнаго достоинствомъ военачальника, затѣмъ чрезъ избираемыхъ по временамъ судей, а послѣ нихъ чрезъ блаженнаго Самуила. Но въ то время, какъ у нихъ былъ такой порядокъ дѣлъ и все шло у нихъ прекрасно, они жалкіе замыслили худое противъ самихъ себя. Отвергая иго царства Божія, они пришли къ блаженному Самуилу и говорили ему: *се ты состарѣлся еси, сынове же твои не ходятъ по пути твоему: и нынѣ постави надъ нами царя, да судитъ ны, якоже и прочіи языки. И бысть,* говоритъ, *лукавъ глаголъ предъ очима Самуиловыма, яко рѣша: даждь намъ царя, да судитъ ны. И помолися Самуилъ ко Господу. И рече Господь Самуилу: послушай гласа людей, якоже глаголютъ къ тебѣ: яко не тебе уничижиша но мене уничижиша, еже не царствовати ми надъ ними* (1 Цар. 8, 5—7). Потомъ хотя блаженный Самуилъ возвѣщалъ имъ о царскихъ правахъ и тѣмъ старался внушить имъ большой страхъ, когда онъ очень сильно отклонялъ ихъ отъ столь дурныхъ и неблагочестивыхъ намѣ-

реній,—тѣмъ не менѣе они настаивали на своемъ, говоря: *ни, но царь да будетъ надъ нами, и будемъ и мы, якоже вси языцы: и судити иматъ насъ царь нашъ, и изыдетъ предъ нами, и поборетъ побореніемъ о насъ* (1 Цар. 8, 19. 20). Вотъ теперь онъ приводитъ имъ на память эти древнія и опасныя ихъ намѣренія и какъ бы посмѣвается надъ случившимся и говоритъ: какъ *познала еси зло? не бѣ ли тебѣ царя? или совѣтъ твой погибе?* Не просила ли ты себѣ царя, говоря: *изыдетъ предъ нами и поборетъ побореніемъ о насъ?* ужели не хорошо было твое намѣреніе? Вотъ исходъ событій показалъ, въ какой мѣрѣ хорошо и необходимо было твое рѣшеніе. Ты отвергла иго царства Божія: *се обыдоша тя болѣзни аки раждающія. Болѣзнуй и мужайся, дщи Сіоня.* Благородная опять рѣчь: о дорогая дщерь! будь терпѣлива въ болѣзняхъ, мужественна въ скорбяхъ, приближайся къ рожденію, то есть, ты не далека будешь отъ ожидаемаго; но какъ бы женщина, уже близкая ко времени родовъ, будешь вопіять отъ страданій; оставивъ весьма укрѣпленные города, *вселишися въ поли* и водворишься, говоритъ, въ пустынѣ, дойдешь даже и до самаго Вавилона. Впрочемъ не оставляетъ совсѣмъ безъ утѣшенія, ибо прибавляетъ, что она возвратится и переселится назадъ, по милосердію Божію.

Итакъ лучше всего пребывать подъ властью и царствомъ Бога, Его считать своею силою, защитникомъ и покровителемъ, предъ Нимъ однимъ преклонятъ выю души своей, жить сообразно съ волею Его и считать достойнымъ всякаго вниманія угодное Ему. Если же мы не будемъ такъ поступать, то всенепремѣнно подпадемъ подъ власть духовныхъ Вавилонянъ, то есть, враждебныхъ и нечистыхъ

силъ, и подъ *власть первую* то есть, подъ владычество сатаны,—и какъ бы похищенные изъ святаго города, котораго художникъ и зиждитель есть Богъ, будемъ обитать въ землѣ Вавилонской; ибо будемъ находиться въ смѣшеніи и замѣшательствѣ, въ суетныхъ развлеченіяхъ настоящей жизни. Вавилонъ означаетъ смѣшеніе [1]).

Ст. 11—13. *И нынѣ собрашася на тя языцы мнози, глаголющіи, порадуемся, и воззрятъ на Сіонъ очи наши. Сіи же не разумѣша помышленія Господня, и недомыслишася совѣта его, яко собра ихъ, аки снопы гуменныя. Востани, и измлати ихъ дщи Сіоня, яко роги твоя положу желѣзны, и пазногти твоя положу мѣдяны и истончиши люди многи; и возложиши Господеви множество ихъ, и крѣпость ихъ Господеви всея земли.*

Мы уже не разъ прежде говорили, что когда управлялъ царствомъ въ Іерусалимѣ Езекія, Сеннахиримъ опустошилъ Самарію, а вмѣстѣ съ тѣмъ разрушилъ и многіе города Іудеи. Потомъ послалъ изъ Лахиса Рапсака, который безмѣрно уничижилъ божественную славу, когда въ одну ночь отъ руки ангельской погибло сто восемьдесятъ пять тысячъ воиновъ. Объ этой-то исторіи опять и вспоминаетъ. *Собрашася,* говоритъ, *на тя языцы мнози*, едва уже не потѣшающіеся надъ тобою и уже намѣревающіеся пляскою издѣваться надъ тобою, которая очень скоро будешь повержена. Впрочемъ они не узнали того,

---

[1]) *Σύγχυσις*, согласно Быт. 11, 9, считая форму בָּבֶל происшедшею изъ בַּלְבֵּל (בָּלַל). Такъ всѣ древніе: Филонъ (Opera, ed. Paris. p. 320), Іосифъ Флавій (Ant. 1. 4. 3 ed. Haverc. t. 1. p. 19, при чемъ приводитъ еще свидѣтельство Сивиллы), Ориг., Евс., Іерон. (См. Onomasticon, ed. Larsow et Parthey, Berol. 1862, pag. 88—91 ср. Migne, Patrol. ser. lat. t. XXIII. col. 677 и 1212) Нѣкоторые изъ новыхъ считаютъ возможнымъ образованіе этого имени изъ בָּב בֵּל—дворъ или врата или дверь Бэла или Эла (бога=אל), также изъ בַּר־בֵּל (=בִּיר)—гора Бэла.

что определилъ Богъ; ибо они собраны были какъ бы на гумно и будутъ лежать подъ ногами твоими подобно снопамъ. Итакъ *востани и измлати ихъ;* ибо у тебя будутъ *роги желѣзныя и пазногти* (копыта) *мѣдяны*, то есть ты будешь непреоборима и неодолима для враговъ и какъ бы будешь попирать ногами противниковъ своихъ. А такъ какъ онъ сдѣлалъ упоминаніе о гумнѣ и снопахъ, то и удержалъ образъ, соотвѣтствующій этой метафорѣ; ибо въ самомъ дѣлѣ они истреблены не человѣческою рукою, но умерщвленіе ихъ было дѣломъ гнѣва божественнаго. Не себѣ самой, говоритъ, приписывай славу за это; напротивъ какъ самое множество, такъ и крѣпость погибшихъ считай дѣломъ Господа всей земли. Таковъ смыслъ этой исторіи. Но можетъ быть нѣкоторыхъ читателей приведетъ въ смущеніе такая перемѣнчивость пророческихъ проповѣдей. Вѣдь только что мы слышали слова пророка: *къ тебѣ пріидетъ и внидетъ власть первая—царство Вавилонянъ,* и описывался способъ плѣненія: потомъ тотчасъ же мы видимъ (дщерь Сіона) спасенною и попирающею враговъ. Но необходимо требуется точное различеніе времени (событій); только въ такомъ случаѣ возможно будетъ раздѣльное и ясное созерцаніе того, о чемъ говорится. Такъ, когда царствовалъ Езекія,—на Іерусалимъ напалъ Сеннахиримъ. Потомъ, послѣ смерти Езекіи, было четыре царя, и пятый Іехонія. Тогда всю Іудею и самый Іерусалимъ взялъ Навуходоносоръ и всего Израиля отвелъ въ плѣнъ. Повѣствованіе же объ этихъ событіяхъ премудро написалъ намъ блаженный пророкъ Іеремія.

Гл. V, ст. 1 [1]). *Нынѣ оградится дщерь Ефремова огражденіемъ, рать учини на ны* [2]), *жезломъ поразятъ о челюсть племенъ Израилевыхъ.*

Такъ соберутся противъ Сіона многіе народы, надѣявшіеся издѣваться и насмѣяться надъ нимъ: но сами были измолочены и истерты, потому что Богъ повергаетъ ихъ подъ ноги побѣдителей на подобіе сноповъ. Взята и погибла Самарія и истреблена войной и о ней говоритъ, что она *оградится* и будетъ стѣснена, очевидно, потому, что Богъ опредѣлилъ ей быть въ стѣсненныхъ обстоятельствахъ и претерпѣть ихъ. Дочерью же Ефрема называетъ Самарію или народъ, живущій въ Самаріи; такъ какъ тотъ, кому ввѣряется царство, представляется своимъ подданымъ какъ бы заступающимъ мѣсто отца. Въ Самаріи же царствовалъ потомокъ Ефрема. Итакъ Самарія, говоритъ, будетъ окружена и опоясана враждебными народами, которые какъ бы *поразятъ ее о челюсть,* ударяя не руками, наносящими не столь чувствительный ударъ, но сокрушая палками и сильно унижая ее. Чрезъ это указываетъ на безчестіе и невыносимую тяжесть плѣна; ибо удары въ челюсть служатъ несомнѣннымъ признакомъ безчестія. А если принять во вниманіе, что они нанесены жезломъ; то они окажутся причиняющими крайне тяжелое и возможное только по отношенію къ рабу униженіе. Итакъ да будетъ, говоритъ, въ безчестіи, позорѣ и страданіяхъ Самарія, въ которой царствуетъ колѣно Ефрема.

Но рука бьющаго перестанетъ поражать и мы не подвергнемся позору, если всѣми силами станемъ

---

[1]) Въ нѣкоторыхъ этотъ стихъ заканчиваетъ предшествующую главу.

[2]) Слав. *на вы*=ἐφ᾽ ὑμᾶς, какъ въ нѣкоторыхъ.

удаляться отъ того, чтобъ возбуждать Господа всяческихъ на гнѣвъ противъ насъ незаконными своими поступками и усерднымъ совершеніемъ ненавистнаго для Него: напротивъ, воздавая Ему почтеніе добродѣтельною жизнью, будемъ наслаждаться полнымъ благоденствіемъ и проводить жизнь славную и поистиннѣ вожделѣнную.

Ст. 2. *И ты Виѳлееме, доме Евфраѳовъ, еда малъ еси, еже быти въ тысящахъ Іудиныхъ? Изъ тебе* [1]) *изыдетъ* [2]) *еже быти въ князя Исраилю* [3]), *исходи же его изъ начала отъ дней вѣка.*

Здѣсь пророческое слово благовѣствуетъ намъ о возвращеніи насъ въ первоначальное состояніе. Оно весьма мудро напоминаетъ о возглавленіи, совершившемся, какъ извѣстно, во Христѣ: ибо *нова тварь* что̀ въ Немъ, какъ написано (2 Кор. 5, 17), и древнее прошло и чрезъ Него стало новымъ, потому что Онъ преобразовалъ все человѣческое и возстановилъ его въ прежнее благосостояніе: Онъ воцарился и получилъ опять желательную для всѣхъ власть. Общее выражается здѣсь посредствомъ частныхъ дѣйствій промысла, ибо надъ Израилемъ, какъ я сказалъ, въ началѣ царствовалъ Богъ, при посредствѣ святыхъ. Потомъ немного послѣ, подвергшись недугу неразумія и признавъ унизительнымъ для себя жить подъ управленіемъ Бога, онъ предпочелъ божественной человѣческую власть, и потому испросилъ въ царя надъ собою Саула, чѣмъ не мало оскорбилъ Бога: ибо Богъ всяческихъ

[1]) У LXX далѣе слѣдуетъ *μοι* и въ Слав. *мнѣ*.

[2]) Далѣе слѣдующаго *ἡγούμενος*, въ Слав. *старѣйшина*, нѣтъ и въ Ватик.

[3]) *τῷ Ἰσραήλ*,—но славянскій, согласно авторитетному чтенію LXX: *ἐν τῷ Ἰσραήλ*—во Израили; Ватик. *τοῦ Ἰ*.

въ огорченіи говорилъ блаженному Самуилу: *не тебе уничижиша, но мене уничижиша, еже не царствовати ми надъ ними* (1 Цар. 8, 7). А что это никоимъ образомъ немогло принести имъ пользы, напротивъ было горько, вредно, и гибельно для нихъ, это показалъ самый опытъ. Можно ли усомниться въ этомъ? Вѣдь вслѣдствіе этого они подверглись ужаснымъ и неизбѣжнымъ бѣдствіямъ. Итакъ, какъ бы возвращая Израиля къ тому, что было въ началѣ, говорю, къ царствованію надъ нимъ Бога, онъ предвозвѣстилъ объ имѣющемъ быть для нихъ изъ Виѳлеема Спасителѣ и Искупителѣ—Христѣ.

Но не удалился бы отъ цѣли и тотъ, кто подумалъ бы, что здѣсь заключается нѣкоторый общій смыслъ. Когда мы, живущіе на землѣ, отвергаемъ царскую власть надъ нами Бога, возлагая на себя чуждое иго и господиномъ своимъ признавая не дѣйствительнаго Господа, но надменнаго и отступника, говорю, сатану; тогда мы подвергаемся всякаго рода бѣдствіямъ. Но какъ я сказалъ недавно, Богъ и Отецъ благоволи *возглавити всяческая о Христѣ, яже на небесѣхъ и яже на земли въ немъ* (Еф. 1, 10) *и избави насъ отъ власти темныя, и престави въ царство Сына любве Своея во свѣтѣ* (Кол. 1, 13).

Итакъ обращаетъ рѣчь къ Виѳлеему, или дому Ефраѳа. Ефраѳою называется страна, а Виѳлеемомъ—городокъ, или селеніе въ этой странѣ, откуда происходили Іессей и Давидъ и также сама святая Дѣва, которая родила намъ божественнаго младенца, отроча Іисуса, *его же начальство бысть на рамѣ его: и нарицается имя его: велика совѣта ангелъ* (Иса. 9, 6). Воцарился Онъ путемъ креста, и поелику *послушливъ бысть даже до смерти, смерти же крестныя. тѣмже*, какъ говоритъ божественный Павелъ,

и Богъ Его превознесе, и дарова ему имя, еже паче всякаго имене, да о имени Христовѣ всяко колѣно поклонится небесныхъ, и земныхъ и преисподнихъ, и всякъ языкъ исповѣсть, яко Господь Іисусъ Христосъ въ славу Бога Отца, аминь (Фил. 2, 8—11). Итакъ говоритъ: о Виѳлеемъ, домъ Еѵфраѳовъ! *еда малъ еси, еже быти въ тысящахъ Іудиныхъ,* то есть, много въ Іудеѣ городовъ славныхъ и большихъ и переполненныхъ великимъ многолюдствомъ обитателей. Но хотя число твоихъ жителей и обитателей совершенно незначительно, ты будешь кормильцемъ и назовешься городомъ царя надъ Израилемъ,—и, безъ сомнѣнія, не надъ потомками только Израиля, но и надъ тѣми, которые предвозвѣщены Аврааму въ обѣтованіяхъ, ибо нѣгдѣ Онъ сказалъ ему, что въ *Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя* (Быт. 21, 12). А выраженіе: въ *Исаакѣ* означаетъ: по обѣтованію. Итакъ твердо обѣтованіе *не сущимъ точію отъ* крови Израиля *(обрѣзанія), но и ходящимъ въ стопахъ вѣры, яже въ необрѣзаніи отца нашего Авраама* (Римл. 4, 12); ибо *сіи суть Исраиль* (Рим. 9, 6), потому что *чада обѣтованія причитаются въ сѣмя* (—8). Это все равно, какъ еслибы онъ сказалъ, что Онъ будетъ начальствовать надъ всякимъ, вѣрующимъ въ Него, и чрезъ Него приближающимся ко Мнѣ. Мы принесены Отцу чрезъ Сына: объ этомъ Онъ самъ засвидѣтельствуетъ, говоря: *никто же пріидетъ ко Отцу, токмо мною* (Іоан. 14, 6). Итакъ явился изъ Виѳлеема Христосъ, пастырь добрый, пасущій насъ среди садовъ и лилій, подающій намъ благоуханіе евангельскихъ заповѣдей и Свое ученіе предлагающій какъ бы зрѣлые цвѣты желающимъ наслаждаться ими. Такъ Онъ говорилъ: *азъ есмь цвѣтъ польный и кринъ удольный* (Пѣсн. Пѣсн. 2, 1). *Исходи же его,* гово-

ритъ, *отъ начала и отъ дней вѣка,* указывая или на предвѣчное существованіе Слова (ибо Оно совѣчно Своему Отцу и Само есть творецъ вѣковъ), или на то, что Оно стало человѣкомъ, хотя въ послѣднее время вѣка, но тайна о Немъ предопредѣлена уже въ предвѣдѣніи Отца и прежде сложенія міра. Итакъ *исходами* называетъ или внѣвременное отъ Бога Отца рожденіе въ собственное существованіе [1]) Сына: или же явленіе Его, имѣвшее быть въ тѣ времена, когда Онъ сталъ плотію, хотя и отъ дней вѣка Ему предопредѣлено и постановлено быть Спасителемъ и Искупителемъ отъ Отца, Который зналъ, что случится въ родѣ человѣческомъ вслѣдствіе преступленія Адама.

Ст. 3. *Сего ради даси* [2]) *я до времене рождающія. Породитъ, и прочіи отъ братіи ихъ обратятся къ сыномъ Исраилевымъ.*

Повидимому, пророкъ размышляетъ самъ съ собою, разсуждаетъ и говоритъ о томъ, что Богъ не можетъ говорить лжи и непремѣнно приводитъ въ исполненіе свои обѣщанія. И если Израиль обладаетъ столь свѣтлыми упованіями, если у нихъ родится вождь, будетъ царствовать надъ ними, и избавитъ ихъ отъ всякаго зла: то какъ же это онъ (Израиль) будетъ весь взятъ въ плѣнъ [3])? Потомъ размысливъ о времени обѣтованія и такимъ образомъ уразумѣвъ настоящее, онъ нѣкоторымъ образомъ отвѣчаетъ самому себѣ, говоря: поелику срокъ исполненія обѣтованія на долго откладывается, а они виновны въ немалыхъ преступленіяхъ и нисколько не перестаютъ грѣшить: то по сей то причинѣ *даси я,*

---

1) *ὕπαρξιν*=*ὑπόστασιν*= въ ипостась.

2) *Δώσεις*, тогда какъ у LXX и въ Слав *δώσει дастъ*.

3) *Δωρύληπτος* какъ у Миня,—а не *δωρόληπτος*.

то есть, предашь ихъ, Господи, врагамъ, *до времене раждающія*, пока не родится, говоритъ, изъ дѣвической утробы тотъ божественный Младенецъ. Тогда-то и настанетъ искупленіе: они будутъ находиться въ прочномъ благополучіи и для счастія уже не будетъ никакого недостатка. Когда Пророкъ размышляетъ такъ и какъ бы тихо разговариваетъ самъ съ собою, Богъ подслушиваетъ его и говоритъ: *породитъ*, и дѣлаетъ его (пророка) твердымъ въ вѣрѣ. Подобное же сему говоритъ Пророку Аввакуму: еще мало *идый пріидетъ, и неумедлитъ* (Авв. 2, 3). Всенепремѣнно, говоритъ, родится, *и прочіи отъ братіи его обратятся къ сыномъ Исраилевымъ:* ибо значительное число Іудеевъ приняло вѣру во Христа и прежде другихъ блаженные ученики: но не совсѣмъ утратили надежду на это и тѣ, которые непослушаніемъ своимъ дошли до дерзости: въ послѣднія времена они присоединятся къ другимъ и какъ бы изъ бѣговъ возвратятся наконецъ къ тому, къ чему слѣдовало бы придти сначала.

Ст. 4. *И станетъ, и узритъ, и упасетъ паству свою крѣпостію Господь, и въ славѣ имене Господа Бога своего пребудутъ: зане нынѣ возвеличится даже до конецъ земли, и будетъ сей миръ.*

Станетъ (στήσεται) говоритъ вмѣсто: *будетъ начальствовать* (ἐπιστατήσει) и будетъ самолично пастыремъ собственныхъ овецъ, не кому либо другому поручитъ руководство ими, какъ древле блаженному Моусею, но Самъ по Себѣ (будетъ управлять ими); ибо по истиннѣ не ходатай, ни ангелъ, но самъ Господь спасъ насъ крѣпостію Своею, безъ всякаго усилія и труда съ нашей стороны. Онъ будетъ какъ бы устремляться и спасать насъ мужественно, не давая лжепастырямъ посредствомъ обмана достигать славы

и дикимъ звѣрямъ нападать на стада (Его), не позволяя лукавымъ и вражескимъ силамъ, какъ это было древле, торжествовать надъ увѣровавшими, напротивъ давая имъ силу *наступать на аспида и василиска, попирать льва и змія* (Псал. 90, 13). Чрезъ Него мы сдѣлались славными, возвысились до блеска и знаменитости и распространились даже до предѣловъ поднебесной; ибо Онъ—наша крѣпость, сила, и ходатай и примиритель и Онъ—миръ нашъ: Онъ *средостѣніе ограды разори и законъ заповѣдей ученми упраздни, созда* два народа *во единаго новаго человѣка, творя миръ*, по написанному (Ефес. 2, 14. 15), и узами любви соединяя во едино. Посему Ему и приличествуетъ имя: миръ. хотя Онъ называется и Христосъ.

Ст. 5. 6. *Егда Ассуръ пріидетъ на землю вашу, и егда взыдетъ на страну вашу, и востанутъ нань седмь пастыри, и осмь язвъ человѣческихъ, и упасутъ Ассура оружіемъ, и землю Невродову во рву его* (*ἐν τῇ τάφρῳ αὐτοῦ*) [1]), *и избавитъ отъ Ассура, егда пріидетъ на землю вашу, и егда вступитъ въ предѣлы ваша.*

Еврейское изданіе изъясняемый отдѣлъ начинаетъ словами: *и будетъ сей миръ, егда Ассуръ пріидетъ на землю вашу, и егда взыдетъ на страну вашу.* Онъ будетъ, говоритъ, средствомъ мира, если бы Ассуръ

---

[1]) Слав. *копіями ея*· тáкъ Іеронимъ (in lanceis ejus Вульг.) вслѣдъ за Акилою, пентаплы: *ἐν παραξίφεσιν αὐτῶν*—in sicis eorum—кинжалами или ножами, висящими около меча. Лонд. Полигл. Вальтона. in gladiis suis; А. Езра и Кимхи разумѣютъ обнаженный мечь. LXX *ἐν τῇ (τῷ) τάφρῳ αὐτῆς*,—ср. Араб. и Таргумъ בתקיף כרכהא силою крѣпостей ея. Наконецъ Симмахъ· *ἐντὸς πυλῶν αὐτῆς*; Θеодотіонъ: *ἐν πύλαις αὐτῆς*,—Русск Синодскій: въ самыхъ воротахъ ея. Различіе переводовъ объясняется тѣмъ, что еврейскій глаголъ פתח въ сочетаніи съ חרב означаетъ: обнаженный мечъ (Псал. 36, 14; Іезек 21. 33; срав. פתיחה—обнаженные мечи Псал. 54, 22),—при первоначальномъ значеніи его. *открывать*, откуда существительное: פתח—открытіе, отверстіе, входъ,—переносно. дверь, врата.

захотѣлъ сдѣлать нападеніе на вашу землю и страну. Для объясненія сихъ стиховъ мы скажемъ, что пророческое слово опять удаляется отъ чувственныхъ и наглядныхъ предметовъ, какъ бы поднимается вверхъ и отъ видимаго образа искусно уводитъ къ духовнымъ явленіямъ. Подъ Ассиріяниномъ здѣсь разумѣетъ уже не человѣка изъ Вавилона, но скорѣе виновника грѣха, или сатану, или даже, говоря вообще, свирѣпое множество демоновъ, которое духовно противится всему святому и враждуетъ противъ святаго города, духовнаго Сіона, о которомъ и божественный Псалмопѣвецъ вспоминалъ, говоря: *преславная глаголашася о тебѣ, граде Божій* (Псал. 86, 3); ибо Христосъ обитаетъ въ Церкви и какъ бы сдѣлалъ ее нѣкоторымъ городомъ Своимъ, хотя Онъ божественнымъ естествомъ Своимъ наполняетъ все. Итакъ она есть градъ Божій, какъ бы нѣкая земля, страна освященныхъ и въ Духѣ обогатившихся единствомъ съ Богомъ. Итакъ, говоритъ, когда Ассиріянинъ придетъ на городъ вашъ, то есть, когда жестокія и враждебныя силы захотятъ напасть на святыхъ; то они не найдутъ ихъ лишенными защитниковъ; ибо противъ нихъ *возстанутъ седмь пастыри и осмь язвъ человѣческихъ*. Кажется, мысль сего пророчества при помощи временъ или чиселъ, говорю, семи и осми, хочетъ указать на святыхъ, бывшихъ до пришествія Христа, во время самаго пришествія и послѣ сего. Вѣдь до пришествія по закону Моусея въ седьминахъ чтилось субботствованіе (празднованіе субботы), что было еще временемъ сѣни. Тогда же явился и сонмъ святыхъ Пророковъ, чтобъ руководить къ благочестію и къ познанію грядущаго времени. Когда же напослѣдокъ явился Единородный и за жизнь всѣхъ претерпѣлъ крестъ и, плѣнивъ

адъ, возсталъ изъ мертвыхъ въ день осмый [1]): тогда Онъ повелѣлъ святымъ Апостоламъ научить всѣ народы и крестить ихъ во имя Отца и Сына и Св. Духа и учить ихъ соблюдать все, что Онъ заповѣдалъ имъ (Мѳ. 28, 19. 20). Сихъ-то и называетъ осмью язвами человѣческими, указывая на тѣхъ, которые были со времени воскресенія, т. е. какъ въ моментъ его, такъ и послѣ него. Итакъ когда, говоритъ, *пріидетъ Ассуръ*, или чужеземецъ и варваръ; тогда-то онъ придетъ къ семи пастырямъ и осми язвамъ; ибо мы найдемъ, что и во время закона были святые, которыхъ называетъ семью пастырями; и кромѣ нихъ были еще Апостолы и Евангелисты и, сообразно съ нуждами Церкви, учители, которые всегда мужественно вели борьбу и возставали противъ обольщеній демоновъ и неутомимой злобѣ лукаваго противопоставляли свойственную имъ бдительность. Они спасаютъ живущихъ въ святой землѣ и странѣ, утверждая ихъ своими наставленіями во всемъ, что есть самаго наилучшаго. А что ликъ святыхъ долженъ былъ нѣкоторымъ образомъ какъ бы схитрить противъ сатаны и обезславить его духовными язвами, это опять показалъ Самъ Богъ, устами святаго говоря о немъ: *горе умножающему себѣ не сущая его, доколѣ? и отягчающему узу свою тяжцѣ. Яко внезапу востанутъ угрызающіи его: и ободрятся навѣтницы твои, и будеши въ разграбленіе имъ. Понеже ты плѣнилъ еси языки* [2]) *многи, плѣнятъ тя вси оставшіи людіе* (Авв. 2, 6—8). Слышишь, что подвергнется угрызенію, говоритъ, и ограбленію *умножающій себѣ не сущая его*, то есть, сатана. Потомъ под-

[1]) Т. е. считая субботу днемъ седьмымъ,—латинскій переводчикъ читаетъ: *третій—τρίτῃ*.

[2]) Слав. *страны*.

вергшихъ его ограбленію называетъ *оставшими*, то есть, отъ Іакова. Но если бы на кого нибудь напалъ какой либо Ассиріянинъ, то есть, мужъ ино-мыслящій и заблудившійся и не имѣющій правой вѣры, какъ бы хромающій и изломанный умомъ; то и сему противопоставятъ силу истины, какъ бы угрызая его какъ волка и изгоняя его изъ стада духовныхъ овецъ. Итакъ сіи седмь пастырей, а также и подразумѣваемые подъ осмью язвами *упасутъ Ассура оружіемъ. Упасутъ* говоритъ вмѣсто: *будутъ преслѣдовать.* Но поелику упомянуто было о пастыряхъ: то онъ удержалъ этотъ образъ рѣчи, сказавъ: *упасутъ.* А что за оружіе слѣдуетъ разумѣть здѣсь, которымъ обыкновенно пользовались святые, это объясняетъ Псалмопѣвецъ, говоря о нихъ: и *мечи обоюду остры въ руках ихъ* (Псал. 149, 6); *живо бо слово Божіе и дѣйственно и острѣйше паче всякаго меча обоюду остра* (Евр. 4, 12). Вооружая же духовнаго воина во Христѣ и Павелъ даетъ ему *мечъ духовный, иже есть глаголъ Божій* (Еф. 6, 17). А что Ассура преслѣдуетъ божественный и всесильный мечъ, то есть, слово Божіе, въ этомъ ничуть не менѣе убѣдитъ насъ и Пророкъ Исаія, говоря: и будетъ, *въ той день наведетъ Господь мечъ святый и великій и крѣпкій на драконта бѣжаща, и убіетъ драконта* (Ис. 27, 1) и опять: *и будетъ, егда скончаетъ Господь вся творя въ горѣ Сіони, и во Іерусалимѣ, наведетъ на умъ великій, и на князя Ассирійска. и на высоту славы очію его. Рече бо, крѣпостію руки моея сотворю, и премудростію разума моего отъиму предѣлы языковъ и силу ихъ плѣню: и сотрясу грады населенныя* (Ис. 10, 12 — 14). Итакъ этимъ мечемъ будутъ пасти Ассура и всю землю Неврода; (такъ) называетъ страну Ассиріянъ или Вавилонянъ, вокругъ которой, какъ говорятъ, про-

веденъ глубокій ровъ: землей же Неврода называетъ ее ради того, что онъ былъ родоначальникомъ и отцемъ этого народа. О немъ въ книгѣ Бытія написано такъ: *сынове же Регмановы, Сава и Даданъ. Хусъ же роди Неврода: сей начатъ быти исполинъ на земли: сей бѣ исполинъ ловецъ предъ Господемъ Богомъ: сего ради рекутъ: яко Невродъ исполинъ ловецъ предъ Господемъ. И бысть начало царства его Вавилонъ, и Арахъ, и Архадъ, и Халанни* (Быт. 10, 7 — 10). Но Божественное Писаніе называаетъ эту страну и Персидскою. Итакъ страною Неврода называетъ Вавилонъ, который окруженъ былъ рвомъ, какъ я только что сказалъ. Такъ упасутъ, говоритъ, Ассура и всю землю Неврода, чтобъ они оставались внутри рва и уже не распространялись внѣ городовъ или странъ. Но мы найдемъ, что и полчища демоновъ боялись оставаться дома и трепетали подвергнуться этому по повелѣнію Христа. чтобъ имъ уже не превозноситься надъ міромъ.

Ст. 9. *И будетъ останокъ Іаковль въ языцѣхъ средѣ людей многихъ, аки роса отъ Господа падающая и яко агнцы на злацѣ, яко да не соберется ни единъ, ниже постоитъ въ сынѣхъ человѣческихъ.*

Я уже не одинъ разъ говорилъ, что останокъ Израиля былъ спасенъ и не въ конецъ погибло племя Іакова; ибо не малое число ихъ увѣровало во Христа и прежде язычниковъ получило чрезъ вѣру спасеніе. Въ числѣ этой оставшейся части были и сами божественные ученики и сподвижники ихъ въ распространеніи Евангелія Христова. Сіи-то самые, говоритъ, и спаслись, какъ нѣкоторая роса, нисходящая на поля и уничтожающая зной діавольской злобы. Какъ иногда въ поляхъ зной солнечныхъ лучей, падающихъ на лиліи, производитъ то, что онѣ утра-

чиваютъ свою красоту и сохнутъ; такъ и изобрѣтатель грѣха посредствомъ пристрастій къ мірскимъ удовольствіямъ иногда воспламеняетъ и нѣкоторымъ образомъ изсушаетъ человѣческую душу и совсѣмъ лишаетъ ее красоты. А слово Божіе какъ бы возстановляетъ ее подобно тому, какъ роса оживляетъ цвѣтокъ и траву. Такъ будутъ, говоритъ, и потомки Іакова во языцѣхъ—орошать души вѣрующихъ словами благочестія, какъ бы нѣкоторою росою и изобильно напоевать евангельскими ученіями. И какъ агнцы, если они пасутся на обильной и роскошной травѣ, наслаждаются и скачутъ отъ удовольствія; такимъ же, думаю, образомъ и душа наставниковъ получаетъ пищу и наслажденіе отъ повиновенія руководствуемыхъ и послушанія тайноводимыхъ. Посему-то и Господь нашъ Іисусъ Христосъ въ послушаніи Самарянъ находилъ собственную и какъ бы Ему приличную пищу: ибо Онъ сказалъ Апостоламъ: *азъ брашно имамъ ясти, егоже вы невѣсте;* потомъ, объяснивъ это, прибавилъ слѣдующее: *мое брашно есть, да сотворю волю пославшаго мя, и соверщу дѣло его* (Іоан. 4, 32. 34). Итакъ для святыхъ дѣло Божіе есть пища и наслажденіе. Посему потомки Іакова, говоритъ, будутъ веселиться, питаясь какъ бы злакомъ и роскошною травою; и какъ бы охраняя увѣровавшихъ изъ язычниковъ, они такимъ образомъ найдутъ широкій путь проповѣди, такъ что никто не сможетъ собраться и противостать противъ нихъ, то есть вступить въ бой съ ними и выдержать ихъ нападеніе (ибо это и значитъ *постоять*), еслибы кто либо изъ сыновъ человѣческихъ рѣшился причинить имъ зло. Да, хотя много и многими составлялось замысловъ и предпріятій противъ нихъ, но это нисколько не повредило имъ;

потому что Богъ усмиряетъ яростъ сильныхъ и чудеснымъ образомъ избавляетъ тѣхъ отъ всякаго искушенія.

Ст. 8. 9. *И будетъ останокъ Іаковль во языцѣхъ средѣ людей многихъ аки левъ въ скотѣхъ въ дубравѣ, и яко львичищь въ стадѣхъ овчіихъ, якоже егда пройдетъ, и отлучивъ восхититъ, и не будетъ изимающаго. Вознесется рука твоя на оскорбляющія тя, и вси врази твои потребятся.*

Полезные и пріятные разсказы, хотя бы они передавались одними и тѣми же словами, не могутъ возбуждать скуки, напротивъ всегда доставляютъ удовольствіе. Итакъ, говоритъ, останокъ Іакова, то есть, потомки Іакова, спасшіеся чрезъ вѣру во Христа и явившіеся проповѣдниками евангельскаго ученія и священниками, будутъ *яко роси* среди язычниковъ, будутъ пастись какъ агнцы и скакать на роскошныхъ пастбищахъ. И тѣмъ не менѣе будутъ *аки левъ во скотѣхъ въ дубравѣ,* издающій могучій и страшный ревъ, внушающій сильный ужасъ и находящимся вдали. Будутъ и какъ молодые львята въ стадѣ, очевидно смѣло нападающіе на него. Такъ и Господь нашъ Іисусъ Христосъ сказалъ святымъ ученикамъ: *се азъ посылаю васъ яко овцы посредѣ волковъ* (Матѳ. 10, 16), то есть, кроткихъ и покорныхъ. Но свойственная имъ сила сокрушила сердца ихъ враговъ и возбудила великое благоговѣніе къ нимъ. Такимъ образомъ они одолѣли враговъ, побѣдили противниковъ; сдѣлались страшными для волковъ, хотя вели себя подобно агнцамъ: избѣжали злоумышленій, *бѣдъ отъ разбойникъ, бѣдъ отъ сродникъ, бѣдъ во лжебратіи,* какъ пишетъ блаженный Павелъ (2 Кор. 11, 26) и толпы язычниковъ расхищаемы были какъ бы львами. Сатана же, желавшій при-

вести ихъ къ погибели, не могъ подать защиты и уловленныхъ во спасеніе исторгнуть изъ рукъ апостольскихъ. И къ нему относилось то, что сказано было устами пророка Аввакума: *горе умножающему себѣ не сущая его, доколѣ? и отягщающему узу свою тяжцѣ. Яко внезапу возстанутъ угрызающіи его: и ободрятся навѣтницы твои, и будеши въ разграбленіе имъ. Понеже ты плѣнилъ еси языки многи, плѣнятъ тя вси оставшіи людіе* (Авв. 2, 6—8). Вѣдь угрызали его тѣ *осьмь* и какъ молодые львы расхищали собранное имъ. А собралъ онъ то, что ему непринадлежало; ибо человѣкъ принадлежитъ Богу и отнюдь не тому. Но онъ лишенъ былъ своей добычи *оставшими людми,* чтобы ты опять разумѣлъ служителей евангельскаго ученія. Потомъ укрѣпляющій и поддерживающій ихъ Господь говоритъ: *вознесется рука твоя на оскорбляющія тя, и вси врази твои потребятся;* ибо они, какъ я сказалъ, во Христѣ побѣдили и превзошли всякое злоухищреніе, и возсіяли въ мірѣ и одолѣли враговъ, пріобрѣтая Богу погибшихъ.

Ст. 10—15. *И будетъ въ той день, глаголетъ Господь, потреблю кони твоя изъ среды твоея. и погублю колесницы твоя, и потреблю грады земли твоея, и развергу вся твердыни твоя, и отвергу врачеванія твоя отъ руку твоею, и волхвующіи не будутъ въ тебѣ: и потреблю изваянная твоя, и кумиры твоя изъ среды тебе, и посемъ да не поклонишися дѣломъ рукъ твоихъ, и посѣку дубравы отъ среды тебе, и погублю грады твоя, и сотворю съ гнѣвомъ и съ яростію месть языкомъ, понеже не послушаша мене.*

Рѣчь опять возвращается къ печальнымъ предсказаніямъ и оканчивается на повѣствованіи о свѣтлыхъ и достойныхъ удивленія дѣлахъ во Хри-

стѣ. Она какъ бы примыкаетъ къ предшествующему и указываетъ на то, что имѣетъ совершиться вслѣдствіе гнѣва божественнаго. Онъ сказалъ: *и ты столпе паствы мгляный, дщи Сіоня, къ тебѣ пріидетъ, и внидетъ власть первая, царство изъ Вавилона* (Мих. 4, 8). Тогда-то, говоритъ, погибнетъ конница твоя и вмѣстѣ съ нею и блескъ колесницъ твоихъ, будутъ опустошены и города твои и ты лишишься и самыхъ стѣнъ (потому что Вавилоняне сожгли города вмѣстѣ съ самыми жителями), совершенно истребятся плоды твоей изобрѣтательности,— волшебства и ложныя предсказанія и самыя мастерскія обмана — капища вмѣстѣ съ идолами и посѣкутся до основанія рощи. И что же послѣдуетъ за тѣмъ? И этотъ славный судъ и способъ наказанія не останется не извѣстнымъ и сосѣднимъ язычникамъ. Они узнаютъ, что подверглись всему этому за то, что не послушали Бога, то есть, за непокорство свое. Нѣчто подобное говоритъ и премудрость имѣющимъ необузданный помыслъ: *понеже простирахъ словеса, и не внимасте: убо и азъ вашей погибели посмѣюся, порадуюся же, егда пріидетъ вамъ пагуба, и егда пріидетъ внезапу мятежъ, низвращеніе же подобно бури пріидетъ* (Притч. 1, 24. 26. 27); ибо плоды отступленія отъ Бога — гнѣвъ, ярость, скорбь и страданіе. Итакъ надобно охотно, безъ малѣйшаго промедленія слѣдовать Богу, призывающему къ тому, что полезно, и исполнять пріятное Ему, потому что медлительность и лѣность въ совершеніи добрыхъ дѣлъ причинитъ намъ много вреда и подвергнетъ насъ тяжелымъ страданіямъ. Смотри же, какъ Богъ и самыя наказанія за совершенные грѣхи обращаетъ на пользу людей: Онъ освобождаетъ Израиля отъ мерзкаго идолослуженія, жертвенниковъ, капищъ,

жертвъ и поклоненія дѣламъ рукъ своихъ. Итакъ не безполезно находиться подъ Его наказаніемъ, впрочемъ если оно будетъ *въ судѣ, а не въ ярости,* по слову Пророка (Іер. 10, 24).

Но если бы кто нибудь сказалъ, что это случилось съ Іудеями, нагло поступившими противъ Христа; то не погрѣшилъ бы противъ истины. Несомнѣнно вѣдь, что города ихъ опустошены и все поколѣніе, способное носить оружіе, погибло истребленное руками Римлянъ. И, вѣроятно, они подверглись отвѣтственности за древнее идолослуженіе, хотя и въ то время еще были у нихъ желающіе покланяться твари и преданные волшебству: потому что они всегда наклонны слѣдовать за расположенными къ идолопоклонству и у нихъ нѣтъ ничего самаго нелѣпаго, о чемъ они думали бы худо.

Гл. VI, ст. 1—3. *Слышите, яже глагола Господь: востани, судися съ горами, и да слышатъ холми гласъ твой. Слышите холми* [1] *судъ Господенъ, и дебри основанія земли: яко судъ Господенъ къ людемъ его, и со Израилемъ прѣтися иматъ.*

Пророческое слово пристыждаетъ и какъ бы обличаетъ безчувственность Іудеевъ, которые ни во что ставили самыя божественныя слова, отличавшіяся кротостію и милосердіемъ и какъ бы свидѣтельствовавшія объ истинной любви отца къ дѣтямъ и дѣлавшія не извинительною ихъ необузданность. Милосердый Богъ предсказаніемъ бѣдствій старается иногда устрашить грѣшниковъ, не желаетъ оставить ихъ въ ожесточеніи и отчаяніи, но вмѣстѣ съ ожидающими ихъ бѣдствіями сообщаетъ имъ приличныя утѣшенія и какъ бы сохраняетъ для нихъ

[1] *Βούνοι,* такъ въ однихъ,—въ другихъ *ὄρη*, какъ и въ слав. *горы.*

возможность избѣжать (скорбей), если бы они захотѣли обратиться къ покаянію. И Онъ такъ поступаетъ по свойственной Ему кротости. Итакъ *слышите*, говоритъ, *яже Господь глагола.* Чтоже Онъ повелѣлъ мнѣ? *Востани, и судися съ горами, и да слышатъ холми гласъ твой.* Очевидно, это очень похоже на сказанное устами Исаіи: *слыши небо, и внуши земле, яко Господь возглагола* (Иса. 1, 2). Можетъ быть горами и холмами называетъ духовныя силы, которыя повсюду заботятся объ исполненіи воли Божіей и избавляютъ живущихъ на землѣ отъ владычества демоновъ. Поелику же онѣ прежде другихъ познаютъ величіе милосердія Божія и какъ велико Его попеченіе о насъ онѣ уразумѣли изъ того, что̀ онѣ дѣлаютъ для насъ, повинуясь Его законамъ: то Онъ повелѣваетъ, чтобъ судъ былъ предъ ними. Вѣроятно впрочемъ, что пророческое слово указываетъ намъ и нѣкоторый другой смыслъ (изъясняемаго стиха). Поелику Израильтяне, обладая горами и холмами, совершали тамъ службы и приносили жертвы идоламъ, подъ дубомъ и пихтою; то поэтому объявляется судъ противъ холмовъ, на которыхъ во очію всѣхъ совершались преступленія обвиняемыхъ. Вѣроятно также, холмами и основаніями земли Онъ называетъ тѣхъ, которые отличались извѣстностью и возвышались надъ народною толпою, которые и были главнымъ образомъ для своихъ подчиненныхъ путемъ и сѣтью въ погибель. Такъ нѣгдѣ Пророкъ сказалъ имъ: *къ вамъ есть судъ: яко пругло бысте стражбѣ, и якоже мрежа распростерта на Итавиріи* (Осія 5, 1). Посему говоритъ: о поставленные выше другихъ, о вы, основанія земли, то есть, тѣ, на которыхъ опираются дѣла другихъ,— выслушайте судъ противъ васъ Господа всяческихъ!

Но правомыслящій воспѣваетъ и говоритъ Господу всяческихъ: *не вниди въ судъ съ рабомъ твоимъ* (Псал. 142, 2). Онъ, какъ всевѣдущій, непремѣнно побѣдитъ и никто не похвалится, что чистое имѣетъ сердце, никто не можетъ быть чистымъ отъ грѣховъ (Притч. 20, 9). Посему страшно являться на судъ къ Богу. Но надобно знать, что въ изданіи Семидесяти читается: *дебри* (*φάραγγες*); въ изданіи же Еврейскомъ говорится о *холмахъ* и *основаніяхъ* земли, чтобъ мы подъ холмами разумѣли тѣхъ, которые возвышены,— вождей народа, имѣющихъ преимущества надъ другими, и ихъ же — подъ основаніями; такъ какъ начальники странъ или городовъ, отличаясь славою, какъ бы подняты на высоту, но они могутъ быть названы и основаніями, то есть, нѣкоторою опорою и поддержкою государства; ибо, какъ я только что сказалъ, дѣла другихъ на нихъ основываются и утверждаются.

Ст. 3. 4. *Людіе мои, что сотворихъ вамъ? или чимъ оскорбихъ васъ? или чимъ стужихъ вамъ? Отвѣщайте ми. Зане изведохъ васъ изъ земли Египетскія и изъ дому работы избавихъ васъ, и послахъ предъ вами Моусеа, и Аарона, и Маріамъ.*

Богъ выступаетъ на судъ, отъ лица Пророка высказывая способъ отступничества нечестиво поступившихъ противъ Него, а также продерзости чрезмѣрныя и даже преисполненныя всякаго безумія, и огромность безумія, не обычайно великую даже для нихъ, отличающихся сильною неблагодарностью. Какой, говорю, поводъ далъ Я имъ поступать нечестиво въ отношеніи ко Мнѣ? Есть ли что тяжелое или огорчительное въ Моихъ повелѣніяхъ? Выступай противъ Меня и указывай, что Я нарушилъ справедливость, что Я освободилъ тебя отъ рабской обя-

занности выдѣлывать глину и кирпичъ и изнурительныхъ при этомъ трудовъ,—а противъ обижавшихъ Египтянъ вооружилъ самую тварь и спасъ Моихъ. Можетъ быть, ты будешь обвинять вмѣстѣ со Мною и самого руководителя своего, говорю, Моусея, удаляющаго тебя отъ низкихъ мыслей и ясно показывающаго угодное Богу, чтобы ты постоянно велъ славную жизнь. А можетъ быть, ты сдѣлаешь нападеніе и обвинишь и самое учрежденіе священства? Ибо Я избралъ Аарона, и повелѣлъ ему быть посредникомъ между Богомъ и вами. Ужели вы сами негодуете и на это? И что скажу Я о Маріи, торжествующей по случаю погибели Египтянъ и управляющей устроившими хоры женщинами? Ударяя въ тимпанъ, она пѣла о конѣ и всадникѣ, утонувшихъ въ водѣ (Исх. 15). Но для тебя непріятна и не имѣетъ никакого значенія и побѣда Бога, давшаго тебѣ возможность пройти посреди волнъ и сдѣлавшаго море для враговъ непроходимымъ. Итакъ Онъ тонко упрекаетъ ихъ, напоминая имъ о полученныхъ ими благодѣяніяхъ и благопристойно порицая ихъ за забвеніе того, о чемъ всего болѣе надлежало бы всегда помнить, и съ своей стороны радовать Спасителя всѣхъ благопослушаніемъ Ему во всемъ.

И насъ самихъ Онъ освободилъ изъ духовнаго Египта, то есть, отъ тьмы и демонскаго владычества, отъ обработыванія глины и кирпича, очевидно, отъ плотскихъ страстей; перевелъ и чрезъ море— чрезъ здѣшнія развлеченія, избавилъ отъ опасныхъ волнъ—неразлучныхъ съ ними опасностей и начерталъ въ душѣ божественные законы. Поставилъ намъ и священнодѣйствующаго въ лицѣ Началовождя нашего спасенія. Выслалъ какъ бы и Маріамъ, очевидно Церковь, которая восторжествовала надъ за-

мысломъ враговъ, воздавая великую славу Спасителю Богу; ибо въ церкви всегда слышатся пѣсни и благодаренія и хвалы и славословія Богу за Его благодѣянія. Потому и намъ самимъ должно опасаться того, чтобы мы не впали въ іудейскія преступленія и не сочли обременительнымъ для себя угодное Богу; ибо блаженный Іоаннъ говоритъ: *заповѣди его тяжки не суть* (1 Іоан. 5, 3), и Самъ Христосъ говоритъ: *иго мое благо и бремя мое легко есть* (Матѳ. 11, 30). Будемъ же оказывать Богу благопослушаніе; потому что Онъ ничего тяжкаго не требуетъ.

Ст. 5. *Людіе мои помяните убо, что совѣща на вы Валакъ царь Моавитскій, и что ему отвѣща Валаамъ, сынъ Веоровъ отъ Схиній* [1]) *до Галгалъ, яко да познается правда Господня.*

Опять порицаетъ ихъ за то, что они беззаконно возстали противъ Его власти, хотя не могли указать ничего такого, чѣмъ справедливо огорченные они могли бы рѣшиться на отступленіе (отъ Бога). Вѣдь Я, говоритъ, удостоилъ ихъ такой нѣжности и любви, что отнюдь не переносилъ даже и словъ хулителей ихъ. Такъ проклятый Валакъ, тиранъ Моавитскій, подкупилъ Валаама волхва и птицегадателя и побуждалъ его проклясть Израиля: но Богъ всяческихъ сотворилъ нѣчто необычайное и сверхъестественное, языкъ лжепророка обращая на благо-

---

[1]) *ἀπὸ τῶν σχοίνων*—такъ у LXX. Но всѣ другіе переводчики, по свидѣтельству Іеронима, оставляютъ еврейскій терминъ: Ситтимъ. Такъ и славянскій *(отъ Ситія)* и Русскій Синод. *(отъ Ситтима)*. Это есть названіе долины Моавитской, на восточной сторонѣ Іордана, противъ Іерихона (Іоиль, 3, 18,—Числ. 25, 1; Іис. Нав. 2, 1; 3, 1; Мих 6, 5). LXX толковниковъ собственное שִׁטִּים переводятъ нарицательнымъ: особый видъ растенія, акація (*σχοῖνος* — тростникъ, ситникъ, также мѣсто поросшее тростникомъ).

словеніе. Поставивъ это въ вину Валааму и упрекнувъ за это птицегадателя, Валакъ немедленно увелъ его на другіе холмы. Потомъ, приказавъ построить жертвенникъ и принести на нихъ въ жертву быковъ, онъ думалъ, что быть можетъ не на всякомъ мѣстѣ Богъ имѣетъ силу. Но онъ повсюду долженъ былъ повторять благословеніе, хотя переходилъ съ мѣста на мѣсто, отъ такъ называемыхъ Схиній [1]) (мѣстность въ землѣ Моавитской) до горы Галгалъ (Числ. гл. 22, 23, 24). Итакъ вспомни, что замышлялъ Валакъ и что отвѣчалъ Валаамъ. Вѣдь Я прекратилъ самыя проклятія противъ васъ и нисколько недопустилъ птицегадателю оскорбить васъ и словами; а вы, забывъ объ этомъ, Мнѣ подобающую славу воздавали бездушнымъ вещамъ, взывая къ золотымъ телицамъ и говоря: *сіи бози твои, Исраилю, иже изведоша тя изъ земли Египетскія* (Исх. 32, 4). Итакъ если Богъ по любви Своей надѣляетъ насъ благами, какъ бы напояетъ насъ ими съ величайшею щедростью, прогоняетъ враговъ и разрушаетъ ихъ злоумышленія противъ насъ; то что должны сдѣлать мы сами, рѣшившись имѣть правое настроеніе души?—Безъ сомнѣнія то, чрезъ что и мы сами можемъ оказаться боголюбезными, то есть, повиноваться Его хотѣніямъ, въ точности исполнять угодное Ему, быть близкими къ Нему какъ бы присутствіемъ своихъ помысловъ и говорить вмѣстѣ съ Псалмопѣвцемъ: *прилпе душа моя по тебѣ* (Псал. 62, 9).

Ст. 6—8. *Въ чемъ постигну Господа? Срящу Бога моего вышняго? срящу ли его со всесожженіемъ, телцы единолѣтными? еда пріиметъ Господь въ тысящахъ*

---

[1]) долины Ситтимъ, см. предыдущее примѣчаніе.

овновъ, или во тмахъ козлищъ тучныхъ? дамъ ли первенцы моя о нечестіи [1]), *плодъ утробы моея за грѣхи души моея? возвѣстися ли* [2]) *тебѣ, человѣче, что добро, или чесого Господь ищетъ отъ тебе, развѣ еже творити судъ, и любити милость и готову быти еже ходити съ Господемъ Богомъ твоимъ!*

Послѣ того, какъ Богъ показалъ Израильтянамъ неизвинительность ихъ отступленія и какъ бы подвергъ ихъ суду, и ясно раскрылъ предъ ними, какія неизчислимыя благодѣянія Онъ оказалъ имъ, а они, дошедши до непомѣрной безчувственности, безмѣрно оскорбили Спасшаго ихъ,—тотчасъ выводится лице раскаявающагося и какъ бы оплакивающаго уже совершившееся и старающагося узнать, какимъ способомъ можно загладить преступленія и какія предпринять наиболѣе любезныя Богу дѣла. Итакъ говоритъ: *въ чемъ постигну Господа?* Что принесу Ему? Что наконецъ содѣлаю, такъ сильно оскорбивши Его? Ужели принося въ жертву тельцовъ, молодыхъ и нѣжныхъ, я буду чистъ? Ужели Богъ возблаговолитъ ко мнѣ, если я принесу всесожженіе? Найду ли Его (то есть приближусь ли къ Нему и буду ли принятъ въ духовное общеніе съ Нимъ), если принесу великое множество животныхъ? Но оставляя въ сторонѣ это, возьму даже исчадія чрева моего. Угожду ли Ему, если принесу въ жертву Ему наилучшее мое дѣтище, то есть, первенца? Между тѣмъ какъ нѣкто какъ будто размышляетъ и говоритъ такимъ образомъ, пророкъ опять отвѣчаетъ и говоритъ въ духѣ: дѣло это не принадлежитъ къ числу неясныхъ и трудныхъ. Ты конечно знаешь

---

[1]) Слав. *о нечестіи моемъ*, какъ въ нѣкоторыхъ спискахъ

[2]) Слав. *возвѣстися бо.*

благую волю Бога, ты слышалъ, что угодно и пріятно Ему. Такъ относительно чего же ты недоумѣваешь, человѣкъ? Богъ требуетъ ли отъ тебя чего другого, кромѣ только того, чтобы *творити судъ, и любити милость и готову быти еже ходити съ Господемъ Богомъ твоимъ. А творити судъ* значитъ совершать и исполнять правду; судъ же есть правда. *Любити милость* значитъ имѣть похвалу взаимной любви и обогащаться славою любви къ братьямъ. *Готову быти ходити съ Господемъ Богомъ твоимъ* означаетъ покорность и повиновеніе Ему во всемъ. И блаженный Павелъ сказалъ, что намъ должно *облещися въ броню правды, обуть нозѣ во уготованіе благовѣствованія мира,* то есть, Христа (Еф 6, 14. 15). Сверхъ того повелѣваетъ, говоря: *облецытеся во утробы щедротъ* (Кол. 3, 12). И самъ Спаситель сказалъ: *будите милосерди, якоже и отецъ вашъ милосердъ есть* (Лук. 6, 36). Вотъ въ чемъ состоитъ любезная и достопріятная жертва Богу. Благоуханіе духовныхъ всесожженій выше крови, дыма и ладона; одно было въ прообразахъ; другое самую истину возноситъ въ благоуханіе Богу, Который чрезъ другого Пророка говоритъ: *милости хощу, а не жертвы, и увѣдѣнія Божія, нежели всесожженія* (Ос. 6, 6). Обрати вниманіе на то, какъ лицо кающагося помышляло объ исполненіи жертвъ по закону; а Богъ показываетъ, какъ безсиленъ и недостаточенъ законъ для очищенія грѣховъ, гораздо же лучше и несравненно превосходнѣе сила жизни во Христѣ, и сдѣлалъ какъ бы непріемлемымъ установленное закономъ. Сказалъ, что Богу желательно, чтобы творили судъ, любили милость и были готовы ходить съ Нимъ. Вотъ въ чемъ достоинство жизни во Христѣ!

Ст. 9. *Гласъ Господенъ граду призовется и спасетъ боящіяся имене его.*

И инымъ способомъ разъясняетъ, что нѣтъ никакого плода отъ принесенія кровавыхъ жертвъ, тогда какъ духовное служеніе не малую можетъ принести пользу. *Гласъ* здѣсь употребленъ вмѣсто: *имя*, или *призваніе*, какъ если-бы сказалъ нѣчто подобное слѣдующему: если въ городѣ призвано будетъ имя Божіе, то онъ всенепремѣнно спасется. Не думай, человѣкъ, что Я нахожу удовольствіе въ кровавыхъ жертвахъ, что Я считаю городъ нечестивымъ и беззаконнымъ, если онъ не приноситъ гельцовъ во всесожженіе; напротивъ, Я могъ бы совсѣмъ не спасти его отъ опасности, хотя бы онъ приносилъ въ жертву воловъ, обливалъ жертвенникъ кровью овецъ и закалалъ стада овновъ. Для спасенія его болѣе значенія будетъ имѣть призываніе имени Божія; ибо несомнѣнно, такой городъ почитаетъ Мою власть и охотно дѣлаетъ угодное Мнѣ и имѣетъ соотвѣтственное этому душевное расположеніе. Тогда спасу боящихся Меня. Итакъ когда мы бесѣдуемъ о Богѣ, тогда и боимся Его и Имъ спасаемся; и по справедливости можно приписать такую силу духовному служенію. Нѣчто подобное сказалъ Богъ и устами Давида: *услышите людіе мои, и возглаголю вамъ: Исраилю, и засвидѣтельствую тебѣ: Богъ твой есмь Азъ. Не о жертвахъ твоихъ обличу тя, всесоженія же твоя предо мною суть выну.* Потомъ къ этому присовокупляетъ, что Онъ *не ястъ мяса юнча и крови козловъ не піетъ.* Затѣмъ говоритъ: *пожри Богови жертву хвалы, и воздаждь Вышнему молитвы твоя: и призови мя въ день скорби твоея, и изму тя, и прославиши Мя* (Псал. 49, 7. 8. 13—15).

Ст. 10. *Послушай племя, и кто украситъ градъ?*

Еда огнь и домъ беззаконныхъ [1]) *собираяй имѣнія беззаконная, и съ укоризною неправды?*

Потомки Израиля поселились въ Іудеѣ и Самаріи по колѣнамъ и родамъ, когда Іисусъ, прозваніемъ Навинъ, по жребію раздѣлилъ между ними землю обѣтованную. Итакъ Богъ обращаетъ рѣчь къ каждому въ отдѣльности и ко всѣмъ вообще. Послушай, все племя: спасается тотъ городъ, въ которомъ призывается имя Божіе; ибо Онъ никогда не презритъ боящихся Его, но для желающихъ исполнять угодное Богу будетъ стѣною несокрушимою, украшеніемъ и славою. Если же вы, говоритъ, будете стремиться къ противоположному; то что украситъ градъ? домъ ли беззаконныхъ или неправда *со укоризною?* Если, говоритъ, вслѣдствіе многихъ грѣховъ городъ будетъ взятъ врагами и истребленъ огнемъ,—можетъ ли онъ остаться благообразнымъ и прекраснымъ, можетъ ли сдѣлать его знаменитымъ и сильнымъ домъ беззаконныхъ, собирающій имѣнія беззаконныя, можетъ ли принести ему пользу дерзкое беззаконіе? Но никто изъ навыкшихъ право мудрствовать да несомнѣвается въ томъ, что все это наноситъ городу безславіе. Онъ не былъ бы взятъ и неподвергся бы истребленію огнемъ, если бы не оскорбилъ (Бога) многими грѣхами. Итакъ зачѣмъ, говоритъ, пренебрегая тѣмъ, чѣмъ спасается и украшается городъ, вы напротивъ съ ревностью дѣлали то, чѣмъ обыкновенно наносится ему вредъ, и возлюбили то, вслѣдствіе чего онъ оказался постыднымъ и безобразнымъ, имѣющимъ злыхъ жителей, сребролюбивыхъ, и неправедныхъ и беззаконно собирающихъ сокровища?

---

[1]) *Ἀνόμων,* такъ въ однихъ, въ другихъ: *ἀνόμου,* слав. *беззаконнаго.*

Ст. 11. 12. *Еда оправдится въ мѣрилѣ беззаконникъ, и во вретищи мѣры неправыя, отъ нихже богатство свое нечестія наполниша? и живущіи въ ней глаголаху лжу и языкъ ихъ вознесеся во устѣхъ ихъ.*

Ужели вы думаете, говоритъ, что беззаконный оправдается въ вѣсахъ? то есть, если Я буду судить и какъ бы взвѣшивать жизнь каждаго нечестиваго; то ужели вы могли повѣрить, что Я, любя добродѣтель [1]), удержусь когда либо произнесть праведный приговоръ? Ужели вы подумали, что могутъ избѣжать Моего гнѣва имѣющіе *во вретищи мѣры неправыя* (въ сумѣ неправильные вѣсы), то есть желающіе разбогатѣть отъ лихоимства и гнуснаго любостяжанія? Вѣдь отъ такихъ прибытковъ они умножили только богатство своего нечестія. Были же они и лжецы и хвастуны; такъ какъ любителямъ неправды, подверженнымъ страсти постыдныхъ прибытковъ и любостяжанію, всегда свойственна любовь ко лжи: а людямъ, уже пріобрѣтшимъ богатство—велерѣчіе и надменность.

Невѣрныя вѣсы въ сумѣ имѣютъ и изобрѣтатели нечестивыхъ ученій, извращающіе все правое и увлекающіе умъ простецовъ обманомъ и лукавствомъ, и обогащающіеся чрезъ уловленіе многихъ. Впрочемъ собравшіе себѣ такое, преисполненное нечестія богатство, не говорятъ ничего безспорно истиннаго, но поддѣльное и ложное и какъ бы подкрашенное хитростію обмана. Такіе люди также поднимаютъ языкъ свой, *глаголя на Бога неправду*, по написанному (Псал. 76, 6), извергая пустыя слова съ превеликою важностію. Имъ-то и слѣдуетъ сказать:

---

[1]) Вмѣсто *φιλάρετον* у Миня, вслѣдъ за Котелеріемъ, дѣлается поправка: *ἀφιλάρετον*, т. е. неужели вы думаете, что я воздержусь подвергнуть нечестивца праведному приговору?

послушай племя, и кто украситъ градъ? еда огнь и домъ беззаконныхъ собираяй имѣнія беззаконная и со укоризною неправды (Мих. 6, 10)? Ибо не въ украшеніе имъ, но въ судъ будетъ огнь наказанія. Поелику же они сдѣлались домами, собирающими беззаконіе: то будутъ въ проклятіе и въ судъ и подвергнутся всякому злу.

Ст. 13—16. *И азъ начну поражати тя, и погублю тя во грѣсѣхъ твоихъ. Ты ясти будеши, и не насытишися. И изжену тя въ тебѣ и постигнеши и не спасешися* [1]: *и елицы аще избудутъ, оружію предадятся. Ты посѣеши, но не пожнеши: ты изгнетеши масличіе, но не помажешися масломъ: и* [2]) *вино, и не испіете: и погибнутъ законы людей моихъ. И хранилъ еси оправданія Замвріина, и вся дѣла дому Ахаавля, и ходисте въ совѣтѣхъ ихъ, яко да предамъ тя во пагубу и живущія въ ней во звизданіе, и укоризны людей пріимете.*

Поелику они стали домами нечестивыхъ. сберегающими беззаконіе, и собирающими богатство изъ неправдъ: то угрожаетъ наконецъ воздаяніемъ и говоритъ, что уже какъ бы положено начало наступленія ожидаемыхъ событій, въ видѣ истребленія ихъ соотвѣтственно ихъ преступленіямъ. Благополезно устрашаетъ ихъ и страхомъ будущихъ (бѣдствій), какъ бы уздою направляетъ къ рѣшимости исполнять лучшее и послѣдующимъ своимъ поведеніемъ умилостивлять Бога. Какъ бы перечисляетъ и ставитъ на видъ наказанія: говоритъ, что они будутъ наказаны голодомъ и недостаткомъ въ необходимомъ

---

[1]) *Καί ἐξώσω σε ἐν σοι, και καταλήψη, καί ου μὴ διασωθῇς*; такъ и въ Компл. Альд. и нѣк. др. Другое чтеніе этого мѣста такое: *καὶ σκοτάσει (συσκοτάσει) ἐν σοι, καὶ ἐκνίσει (ἰκνεύσεις) καὶ, ὀυ μὴ διασωθῇς*, въ Слав. *и померкнетъ въ тебѣ, и совратишися, и не спасешися.*

[2]) Слав. прибавляетъ: *насадите* (Ср. Альд и нѣк. др. *καὶ ποιήσεις οἶνον καὶ οὐμὴ πίῃς οἶνον*).

для жизни, что они у себя (дома) поднимутся (съ мѣстъ) и примутся бѣжать, но совсѣмъ не убѣгутъ. Но если нѣкоторые на сей разъ и смогутъ избѣжать бѣдствій: то они будутъ взяты въ плѣнъ и не много послѣ сдѣлаются жертвою меча другихъ. Такое значеніе, кажется намъ, имѣютъ объясняемыя слова. Весьма много поднималось войнъ противъ потомковъ Израиля, или противъ всего Іуды, но не всегда отъ враговъ. Вооружались они и другъ противъ друга: такъ нѣкогда то Ефремъ или десять колѣнъ возставали противъ Іуды, то сами Іерусалимляне вооружались противъ Ефрема; погибло не малое число городовъ, такъ что они часто сами дома у себя подвергались преслѣдованію, и такимъ образомъ изгоняемые изъ одного города устремлялись въ другіе. Но впослѣдствіи времени и они были взяты въ плѣнъ, или когда вторглись цари Сиріи и Дамаска, или можетъ быть и самые Персы и Мидяне. Это, думаю, и означаютъ слова: *изжену тя въ тебѣ, и постигнеши, и не спасешися, и елицы аще избудутъ, оружію предадятся*. А что они, лишенные плодородія полей и изнуренные недостаткомъ самаго необходимаго, будутъ проводить жалкую жизнь и нести наказаніе за свои нечестивыя дѣянія, это ясно выставляетъ въ дальнѣйшихъ словахъ: *ты посѣеши*, говоритъ, *и не пожнеши;* потому что Богъ, думаю, уничтожаетъ плоды; ты самъ *изгнетеши масличіе* (ибо страна Самарянъ богата маслинами), но будешь имѣть такой недостатокъ въ маслѣ, что если бы захотѣлъ помазаться масломъ, то не найдешь его у себя въ достаточномъ для этого количествѣ. Не смотря на то, что страна ваша очень богата виноградниками и изобильна хорошимъ виномъ, такъ что доставляетъ его и другимъ городамъ, ты самъ не найдешь

его для собственнаго употребленія. Исчезнутъ, говоритъ, и законныя приношенія, которыя ты посвящалъ идоламъ, принося имъ начатки плодородія. Какіе же, наконецъ. начатки ты посвятишь Богу? Или какія благодаренія и за что принесешь ты, справедливо впадшій въ жалкое состояніе и изнуряемый? Потомъ поучая тому, что не другаго кого-либо должно считать виновникомъ его бѣдствія, но что самъ онъ, причинивъ себѣ зло, подвергнется плѣненію за то, что ревностно слѣдовалъ нравамъ людей весьма нечестивыхъ,—прибавляетъ и говоритъ: *и хранилъ еси оправданія Замвріина, и вся дѣла дому Ахавля, и ходисте въ совѣтѣхъ ихъ, яко да предамъ тя въ пагубу*. Замврій былъ царь Израильскій; онъ же есть и отецъ Ахаава, который, какъ говоритъ Священное Писаніе, *ходи путями Іеровоама, сына Наватова, иже введе во грѣхъ Израиля, и прелукавнова паче всѣхъ бывшихъ прежде его* (3 Цар. 16, 19. 30). Посему и погибъ въ огнѣ, зажегши *надъ собою* свой собственный домъ (— 18), какъ написано. О домѣ же Ахаава, какъ кажется, упоминаетъ ради Іезавели, дѣлами которой были убійства и хищенія и преслѣдованія святыхъ. Все это ты сохранилъ, говоритъ, дабы я могъ истребить тебя по справедливости и подвергнуть посмѣянію и позору другихъ.

Такое же слово мы можемъ примѣнить и ко врагамъ истины, которые, дерзко положившись на свое краснобайство и собравъ плевелы жалкихъ мыслей. богатѣютъ какъ бы отъ неправды, скопляя себѣ *не сущая ихъ* (Авв. 2, 6) и обыкновенно грабя толпы простодушныхъ подобно врагамъ и вводя ихъ въ гнусное заблужденіе. Пусть же послушаютъ они, что говоритъ Богъ: *и азъ начну поражати тя, и погублю тя во грѣсѣхъ твоихъ. Ты ясти будети, и не*

насытишися. Поверхностно знакомясь съ божественными Писаніями и не насыщенные догматами истины, они, повидимому, хотя и принимаютъ пищу, но гибнутъ отъ голода, и воображая, что они избрали путь спасенія, на самомъ дѣлѣ не могутъ найти его, и сѣя, какъ это они думаютъ о себѣ, однакожъ не получатъ никакой награды за труды свои, и выжимая духовную маслину, то есть, Священное Писаніе, они никоимъ образомъ не утучнѣваютъ благодатію Духа, и, надѣясь собирать виноградъ, они однакожъ будутъ далеки отъ духовной радости. *Хранища оправданія Замвріина, и вся дѣла дому Ахавля,* то есть, они лукавили, лихоимствоввли и учиняли гоненія на святыхъ. Поэтому они (преданы) будутъ въ пагубу и покончатъ позорною и по истинѣ проклятою смертію.

Гл. VII, ст. 1. *У лютѣ мнѣ, понеже быхъ аки собираяй сламу на жатвѣ, и яко пародокъ въ объиманіи винограда не сущу гроздію, еже ясти первоплодная.*

По любви Пророкъ оплакиваетъ Израильтянъ, какъ пойдущихъ вскорѣ на погибель и имѣющихъ потомъ дойти до такого числа, что останутся очень немногіе изъ нихъ, отдѣльныя личности; они подобны будутъ выпадающимъ колосьямъ, которые ускользаютъ изъ рукъ жнецовъ; но и такихъ даже собиратели соломы [1]) возмутъ очень немного. Точно также они подобны будутъ скрывающимся между листьями кистямъ винограда, которыхъ миновали руки собирателей винограда. Этимъ, думаю, намекаетъ и на рѣдкость святыхъ, которые будутъ тогда какъ бы въ малыхъ остаткахъ и окажутся какъ бы одиночнымъ колосомъ на сжатыхъ нивахъ или въ первосборныхъ

[1]) послѣ жатвы или жнивы

гроздахъ добавками втораго сбора. Когда воздухъ бываетъ тепелъ, тогда изъ лозъ сначала выходятъ первые грозды въ большомъ числѣ; но съ теченіемъ времени, за ними иногда слѣдуетъ и второй наборъ гроздовъ. Собирателямъ находить такіе грозды бываетъ трудно, потому что они удобно укрываются въ густой листвѣ и состоятъ изъ немногихъ ягодъ: ихъ не безъ труда собираютъ тѣ, которые слѣдуютъ за собирателями винограда и тщательнѣйшимъ образомъ осматриваютъ виноградныя вѣтви. Итакъ Пророкъ здѣсь оплакиваетъ, повидимому, малое число праведниковъ. А что Израильтянамъ служило во вредъ это, то есть, недостатокъ святыхъ, — какъ можно сомнѣваться въ этомъ? Будучи человѣколюбивымъ владыкою, Богъ готовъ пощадить страны и города и простить весьма многія преступленія, еслибы въ нихъ находилась хотя и пять только праведниковъ, а Содомлянъ внутри ихъ были бы рѣки [1]), такъ какъ Богъ милостивъ и во уваженіе къ святымъ, даже и очень немногимъ, прекращаетъ Свой гнѣвъ.

Ст. 2. 3. *Улютѣ мнѣ душе, яко погибе благочестивый отъ земли, и исправляющаго въ человѣцѣхъ нѣсть: вси въ кровехъ прятся, кіиждо ближняго своего озлобляетъ озлобленіемъ, на зло руки своя уготовляютъ: князь проситъ, и судія мирная словеса глаголетъ, желаніе души его есть.*

Эти слова, какъ намъ кажется, вполнѣ соотвѣтствуютъ дѣйствительности. Онъ сѣтуетъ о томъ, что нѣтъ благочестиваго во всей землѣ, очевидно, Іудейской, хотя въ древности она изобиловала весьма многими святыми и славными людьми. Объ этомъ,

---

[1]) Т. е. превеликое множество

Богъ говоритъ устами Исаіи: *како бысть блудница градъ вѣрный, Сіонъ полнъ суда, въ немъ же правда почиваше, нынѣ же въ немъ убійцы* (Иса. 1, 21). Въ особенности нестерпимо то, что они готовы дойти до крайней степени развращенія. обвиняютъ другъ друга въ пролитіи крови, жестоко убиваютъ, добродѣтель отвергаютъ какъ нѣчто совершенно пустое, такъ что важнѣйшимъ своимъ занятіемъ считаютъ, какъ-бы наложить только руки на обитателей. Вѣдь для людей, привыкшихъ къ такой жизни, нѣтъ ничего позволительнаго, хотя бы это преслѣдовалось закономъ, хотя бы это осуждалось благородными нравами. Итакъ изъ этихъ словъ видно ли, что подчиненные стали немощными, а начальствующіе пользуются полною силою, и судьи здравствуютъ? Никакъ нѣтъ, говоритъ: ибо *князь проситъ, судія мирная словеса глаголетъ*. Нерѣдко многіе изъ поставленныхъ для начальствованія оказывались нечестивыми, весьма корыстолюбивыми и легко продающими свои приговоры тѣмъ, которые желаютъ измѣнить ихъ. И если они склонялись на совершеніе этихъ дѣлъ, то казаться по виду не преданными этимъ преступленіямъ, когда (такъ думалось имъ) станутъ, повидимому, отвращаться отъ принятія подарковъ и постараются украсить свой образъ жизни доброю славою, — а между тѣмъ на самомъ дѣлѣ дойти до такой степени низости (о позоръ!), чтобы едва не протягивать руку и, если судья не получилъ подарка, нарушать требованія правды и безстыдно угрожать этимъ: не было ли это уже выше всякой мерзости? Итакъ слово пророка весьма выразительно; оно какъ бы вопіетъ противъ любостяжанія: *князь проситъ и судія мирная словеса глаголетъ*. Но можно ли обвинять того, кто приглашаетъ къ миру раздѣлившихся между собою на

свою погибель? Какъ же въ такомъ случаѣ будетъ истиннымъ изреченіе: *блажени миротворцы?* (Матѳ. 5, 9). И какая ихъ награда? Но слава, подобающая посредникамъ мира, остается неприкосновенною. Впрочемъ судящій право изъясняетъ требованія божественнаго закона, и обличитъ не праведно поступающихъ и всегда защититъ притѣсняемыхъ. Но когда они *глаголютъ словеса мирная* людямъ поступающимъ беззаконно, не обличая ихъ грѣховъ: тогда-то именно ясно нарушаютъ волю Законодателя. Такъ и Писаніе говоритъ, что *устнѣ*[1]) *іереовы сохранятъ судъ*[2]) *и закона взыщутъ отъ устъ его* (Малах. 2, 7). Привыкшимъ же принимать подарки уже несвойственно судить праведно, ни съ дерзновеніемъ обличать нарушителей закона, напротивъ они склоняютъ къ миру, хотя бы чрезъ это они заставляли кого-либо терпѣть весьма много отъ ихъ корыстолюбія. Объясняя причину этого недуга, пророкъ говоритъ: *желаніе души его есть;* по всей вѣроятности, говоритъ, ему нравится то, что совершилось противозаконно. Поэтому какъ же налагать ему наказанія на поступившихъ неправедно? Какъ онъ будетъ порицать то, что прежде одобрялъ? Итакъ любостяжаніе и притѣсненіе другихъ есть дѣло беззаконное и по истиннѣ вредное. А сверхъ того отвратительно имѣть пристрастіе къ постыднымъ прибыткамъ и доходить до такого безразсудства, чтобы наконецъ презирать добрые нравы и неподкупный судъ и не придавать этому никакого значенія, а напротивъ—склоняться на сторону привыкшихъ поступать беззаконно, раздѣлять съ ними ихъ нечестіе и такимъ образомъ пріоб-

---

1) *στόμα*, но у LXX: *χείλη*.
2) *Κρίσιν*, но у LXX *γνῶσιν*, Слав. *разумъ*.

щаться къ чужимъ грѣхамъ (1 Тит. 5, 22). А что предавшійся столь ужаснымъ грѣхамъ всенепремѣнно подвергнется божественному гнѣву и наказанію, кто изъ здравомыслящихъ можетъ усомниться въ этомъ?

Ст. 4. *И отъиму благая ихъ, яко моль поядай и ходяй по правиламъ* [1]) *яко въ день стражбы.*

Сдѣлалъ угрозу навести на нихъ двоякаго рода наказаніе; ибо сказалъ: и *азъ начну поражати тя, и погублю тя во грѣсѣхъ твоихъ. Ты ясти будеши, и не насытишися, и изжену тя въ тебѣ, и постигнеши, и не спасешися*, а потомъ присовокупилъ: *ты посѣеши, но не пожнеши, ты изгнетеши масличіе, но не помажешися масломъ, и вино, и не испіете.* А что у нихъ вслѣдствіе безплодія полей изчезнетъ изобиліе и будетъ недостатокъ въ предметахъ необходимыхъ для жизни и они будутъ угнетены недостаткомъ въ самонужнѣйшихъ вещахъ, — это показываетъ, говоря, что Онъ подобно моли истребитъ вся *ихъ благая*, то есть то, чѣмъ можно было немало наслаждаться и широко пользоваться въ дни счастія. А что они имѣли подвергнуться бѣдствіямъ и истребленію и изгнанію, какъ и у себя самихъ, то есть, будутъ убиваемы другъ другомъ и жалкимъ образомъ изгоняемы изъ собственныхъ своихъ домовъ и городовъ, на это онъ указываетъ, говоря: *исходяй по правиламъ въ день стражбы.* Это изрѣченіе очень трудно для пониманія. Думаю, что оно не иначе можетъ быть понято нами, какъ послѣ яснаго изложенія сюда относящихся историческихъ событій, что я и попытаюсь сдѣлать. Есть въ Іудеѣ одно селеніе или городокъ Гава (слав. Гаваонъ), расположенный на холмѣ

---

[1]) У LXX частица ὡς, въ Слав. *яко* отсутствуютъ.

и по жребію доставшійся колѣну Веніаминову: названъ же онъ холмомъ и мѣстомъ стражи. Вспомнимъ, что, какъ написано въ книгѣ Судей (Суд. 19, 20 гл.), одинъ Левитъ, когда наложница его нагло обезчещена была Веніамитянами въ самой землѣ Гава, разсѣкъ трупъ ея на двѣнадцать частей и послалъ ихъ во всѣ колѣна, выставляя всѣмъ на видъ преступленіе Веніамитянъ. Вслѣдствіе этого произошло то, что остальныя колѣна пошли войною противъ Веніамитянъ, и пало великое множество народу, сначала когда Веніамитяне побѣдили другія колѣна, а потомъ когда уже другія колѣна истребили послѣднихъ совсѣмъ. Объ этомъ событіи вспоминаетъ и Пророкъ Осія и говоритъ: *изумленіе* (безуміе) *въ душу Божію утвердиша и растлѣшася по днемъ Холма* (Гаваона) (Осіи 9, 8. 9.). Поелику, говоритъ, идолослуженіе и лжепророчество (ибо въ этомъ именно состояло ихъ безуміе) утвердили въ домѣ Господнемъ, то и были истреблены какъ во дни Холма, то есть Гава. А что Холмъ или Гава [1]) называется и стражею, это ясно увидишь изъ написаннаго въ третьей книгѣ Царствъ. Аса царствовалъ во Іерусалимѣ, а Вааса въ Самаріи въ одно и то же время. Поелику они не согласны были въ своихъ стремленіяхъ и, прогнѣвавшись другъ на друга, вооружились другъ на друга войною, *взыде*, говоритъ, *Вааса царь Израилевъ на Іуду и созда Раму, яко не быти на исхожденіе и вхожденіе Асѣ царю Іудину* (3 Цар. 15, 17). Когда же сдѣлалъ нашествіе на Самарію Адеръ, Вааса, выступая противъ враговъ, оставилъ Раму;

[1]) Евр. גבע (גבעה), какъ нарицательное, значитъ. холмъ, высота (LXX *Γαβάα*= *Γαβά*, у Евсевія и Іеронима: *Γαβαάν* (Onomast: Edit. Parthey et Larsow, Berol 1862, p. 128) — Русск. Гива; Слав. Гаваонъ и Гаваа (ср. ст. 10. 13. 14. 20 и ст. 4 др.). Но Гаваонъ есть имя другаго города, Евр. גבעון (Іос. Нав. 9, 3 др.)

Аса же въ это время выступилъ изъ Іерусалима и, бывши въ Рамѣ, *заповѣда*, говоритъ, *Іудѣ во Енакимъ, и взяша каменіе изъ Рамы, и древа ея, ими же основа Вааса, и созда въ нихъ царь Аса окрестъ* (*περί*) [1]) *Холма Веніамина и стражбища* (—22). Такъ толкуется слово Гаваа, потому что онъ поднятъ высоко, лежитъ на холмѣ и мѣстѣ удобномъ для стражи. Итакъ *начну поражати тя и погублю тя во грѣсѣхъ твоихъ* и не инымъ какимъ способомъ, а именно тѣмъ самымъ, какой употребленъ былъ въ день стражбы. Буду поступать какъ бы по правилу, не уклонюсь ни на право ни на лѣво, идя путемъ отмщенія. Кажется, пророческое слово опять указываетъ намъ на почти подобное же. Михей пророчествовалъ во дни Іоаѳама и Ахаза и Езекіи; но Іоаѳамъ былъ мужъ благочестивый, Ахазъ же премерзкій и ненавистный и одинъ изъ наиболѣе преданныхъ нечестію. Во время его царствованія Факей, сынъ Рамеліинъ, тогдашній царь Самаріи, велъ войну противъ Іуды, имѣя союзникомъ Раасона, царя Дамасскаго. Въ одинъ день онъ умертвилъ весьма многихъ; ибо во второй книгѣ Паралипоменонъ такъ написано объ Ахазѣ: *и предаде его Господь Богъ его въ руцѣ царя Сѵрска, и порази его, и плѣни отъ нихъ плѣнъ многъ, и приведе въ Дамаскъ, и въ руки царя Исраилева предаде его, и порази его язвою великою. И уби Факей, сынъ Рамеліевъ царь Исраилевъ отъ Іуды въ единъ день сто двадесять тысящъ мужей крѣпкихъ силою, егда* (понеже) *оставиша Господа* (2 Пар. 28, 5. 6).

Итакъ надобно знать, что оскорбляющіе Бога немедленно испытаютъ недостатокъ всякаго блага и поразитъ насъ страшный голодъ божественныхъ и ду-

[1]) У LXX вм. *περί* стоитъ *πᾶν* и въ Сл. *всякъ*.

ховныхъ благъ; и мы какъ бы угрызая будемъ истреблять другъ друга. Христосъ не даруетъ Своего мира тѣмъ, которые не любятъ Его, что, какъ оказывается, случается преимущественно съ врагами истины, у которыхъ невозможно найти духовнаго помазанія, но какъ бы пожираніе другъ друга и раздоръ и ссоры и споръ и раздѣленіе. О нихъ Богъ говоритъ: *понеже отъяхъ миръ мой отъ людей сихъ, смертію лютою изомрутъ* (Іер. 16, 4. 5); потому что Богъ никогда не подаетъ такимъ крѣпости и единодушія, но только чтущимъ Его, у которыхъ по справедливости можетъ пребывать благо мира, которые уважаютъ значеніе истины, не перестаютъ пресѣкать въ себѣ беззаконные и суетные помыслы,—напротивъ, стараются питать въ себѣ чувство удивленія предъ красотою истины.

У лютѣ, отмщенія твоя приспѣша, нынѣ будутъ плачи ихъ.

Слышишь, какъ онъ подражаетъ воплямъ плачущихъ, которые не ожидаютъ только будущихъ еще бѣдствій, но уже какъ бы подверглись имъ и плачутъ подобно женщинамъ; ибо, говоритъ, *отмщенія твоя приспѣша,* то есть, настало время наказанія, война уже въ рукахъ, бѣдствіе при дверяхъ. Присовокупляя, что *нынѣ будутъ плачи ихъ,* онъ ясно показалъ, что исполненіе пророчества не отлагается на долго, но находится какъ бы предъ глазами. Тотчасъ послѣ Іоаѳама воцарился Ахазъ нечестивый и отступникъ, убійца собственныхъ своихъ дѣтей, которыхъ онъ приносилъ въ жертву на демонскихъ алтаряхъ. При немъ убито было въ одинъ день сто двадцать тысячъ мужей изъ колѣна Іудина и Веніаминова. Надобно замѣтить, что въ тоже самое время и самъ Израиль подвергся наказанію; ибо

въ царствованіе Факея сдѣлалъ нападеніе на Самарію Ѳеглафаласаръ царь ассирійскій и разрушилъ весьма много ея городовъ. Онъ взялъ Дамаскъ и убилъ самого Раассона, такъ что въ одно и тоже время случилось, что Іуда и Веніаминъ истреблены были десятью колѣнами, живущими въ Самаріи, а сами обитатели Самаріи подверглись той же участи отъ Вавилонянъ. Видишь, какъ Онъ, какъ бы *ходяй по правилу* гнѣва жившихъ во время холма или стражи, сотворилъ отмщеніе согрѣшившимъ.

Но это происходило съ древними какъ образы, *писана же быша въ наученіе наше* (1 Кор. 10, 11), дабы мы всегда избѣгая подобныхъ грѣховъ, постоянно проводили жизнь въ послушаніи, и пріобрѣтали благоволеніе и любовь и защиту Бога всяческихъ. Но со всею справедливостью это можно отнести и къ извращающимъ правое ученіе и разрушающимъ вѣру простодушныхъ, такъ что и мы можемъ сказать: *у лютѣ, отмщенія твои приспѣша, нынѣ будутъ плачи ихъ;* ибо *согрѣшающе въ братію, и біюще ихъ совѣсть немощну сущу, во Христа согрѣшаютъ* (1 Кор. 8, 12). А что они непремѣнно отдадутъ за это отвѣтъ Судіѣ и вкусятъ плоды своего нечестія,—какъ можно сомнѣваться въ этомъ? *Зане обидѣша младенцевъ, убіени будутъ, и истязаніе нечестивыя погубитъ*, по написанному (Притч. 1, 32).

Ст. 5. 6. *Не вѣрите другомъ, не надѣйтеся на старѣйшины и отъ сожительницы твоея хранися, еже сказати ей что. Понеже сынъ безчеститъ отца, дщерь возстанетъ на матерь свою, и невѣста на свекровь свою, врази вси мужіе домашніи его* [1]).

---

[1]) *Ἐχθροὶ παντες οἱ ἄνδρες οἱ ἐν τῷ ὄικῳ ἀυτῷ;* у LXX... *πάντες ἀνδρὸς οἱ.....* въ Слав. *врази вси мужу домашніи его.* Первое чтеніе имѣется въ Алекс. кодексѣ; второе—въ Ватиканскомъ текстѣ, — ср. варіанты: *παντὸς ἀνδρός οἱ ἄδρες οἱ.... ἀνδρός πάντες οἱ ἄνδροι οἱ....* и др.

и отпущенные и радостные опять достигли изначала имъ всего болѣе свойственной свободы. Итакъ *азъ,* говоритъ, *ко Господу воззрю* очень поздно и послѣ испытанія бѣдствій, о предотвращеніи которыхъ надобно было бы умолять. Но, говоритъ, я буду имѣть надежду на Бога, ожидать отъ Него спасенія и крѣпко прилѣпляться къ Нему, потому что, будучи человѣколюбивъ, Онъ услышитъ вопли и приметъ моленія. А подъ началомъ спасенія, думаю, надобно разумѣть удаленіе ума отъ древняго заблужденія и рѣшимость сохранять правое расположеніе души и мысль, что Самъ Господь всяческихъ есть начальникъ и виновникъ спасенія, и столь высокое благо не приписывать силамъ человѣческимъ и не ожидать, что но будетъ даромъ множества-идоловъ, что весьма безумно и невѣжественно. Такъ нѣкогда они ходили къ Египтянамъ, отправлялись и къ Ассиріанамъ, стараясь купить весьма большими деньгами ихъ союзъ и помощь. Обращались и къ бездушнымъ идоламъ, совершая жертвы и сверхъ того принося имъ молитвы о самихъ себѣ. Но теперь говорятъ, что они воззрятъ ко Господеви и потерпятъ Его, то есть. отъ Него будутъ ожидать спасенія и милости. И дѣйствительно, къ Нему, а не къ инымъ обращаясь съ молитвами, они будутъ услышаны Имъ. А это произошло, когда, какъ я сказалъ, Сіонъ протрезвился и проникся мыслью объ удаленіи отъ древняго того заблужденія, о перемѣнѣ къ лучшему и о рѣшимости совершать добрыя дѣла.

Ст. 8. 9. *Не радуйся о мнѣ враждебница моя, яко падохъ, и востану: зане аще сяду во тмѣ, Господь освѣтитъ мя. Гнѣвъ Господенъ стерплю, яко согрѣшихъ ему, дондеже оправдитъ прю мою: и сотво-*

ритъ судъ мой, и изведетъ[1]) *на свѣтъ, и узрю правду его.*

Весьма радостная, кажется мнѣ, представлена теперь рѣчь Сіона къ жестокому, наглому и надменному городу, очевидно Вавилонскому, какъ насмѣхающемуся надъ опустошенной страной іудейской. Не величайся, говоритъ, надъ поверженной. Ты побѣдилъ, но не самъ собою ты преодолѣлъ и повергъ меня, изнемогшую вслѣдствіе оскорбленія Бога и потому поверженную. Но придетъ время, когда и я возстану, хотя бы, говоритъ, я и находилась во тьмѣ, говоря дереву: *Богъ мой еси ты*, и камню: *ты родилъ мя еси* (Іер. 2, 27) и къ телицамъ обращалась съ словомъ; ибо говорила, по безумію своему говорила: *сіи бози твои Исраиль, иже изведоша тя изъ земли Египетскія* (Исх. 32, 4). Но и я буду во свѣтѣ и познаю Владыку Спасителя и помощника и подателя крѣпости. Перенесу случившееся со мной и вытерплю страданія и уже никогда не буду вопіять противъ Бога, будто несправедливо поступающаго, напротивъ буду думать, что Онъ произнесъ праведный приговоръ надо мною, хотя и послалъ меня въ плѣнъ; ибо я согрѣшила и несу на себѣ послѣдствія гнѣва (божественнаго), *дондеже оправдитъ прю мою*, то есть, пока не соразмѣривъ наказаніе соотвѣственно съ грѣхами моими, наконецъ умилосердится надо мною и нѣкогда помраченную слѣпотою заблужденія, содѣлаетъ свѣтлою чрезъ попознаніе истиннаго и дѣйствительнаго Бога и произведетъ то, что я буду въ нѣкоторомъ свѣтѣ. Показавъ надо мною чистоту правды своей, Онъ, говоритъ, по справедливости будетъ служить предметомъ

[1]) Опущено: με—слав. мя.

удивленія, ибо какъ согрѣшившую Онъ наказывалъ не безъ справедливости: такъ равнымъ образомъ правосудіе туебуетъ того, чтобы уже подвергшуюся наказанію и раскаявающуюся удостоить попеченія и поверженную помиловать. Итакъ Владыка всяческихъ благъ и обращающимся къ Нему нежданно даруетъ милость и весьма щедро увеселяетъ благами милосердія Своего, долготерпѣливо прощая прежнія грѣхопаденія.

Ст. 10. *И узритъ враждебница моя, и облечется въ студъ, глаголющая ко мнѣ: гдѣ есть Господь Богъ твой? очи мои воззрятъ на ню, нынѣ будетъ въ попраніе, аки калъ на путехъ. День глажденія плинѳа, изглажденіе твое день оный.*

Взята была, взята страна іудейская и Израильтяне въ качествѣ военноплѣнныхъ отведены были нѣкогда въ Вавилонъ и къ Мидянамъ, не потому, что побѣдитель одолѣлъ ихъ своими собственными силами, но потому, что спасающій Богъ отвергъ ихъ за ихъ грѣхи и покорилъ ихъ врагамъ за то, что они поклонялись бездушнымъ идоламъ, отвергли древле данный чрезъ Моисея законъ и вообще преданы были всему непозволительному и ни одного вида беззаконія не оставили безъ совершенія. Потомъ, взявъ ихъ и приписывая побѣду своимъ собственнымъ силамъ, Вавилоняне тѣмъ унижали самую славу божественную и думали, что они будутъ владычествовать надъ Іудеею, если бы даже захотѣлъ спасти ихъ Богъ всяческихъ. Взявъ согрѣшившихъ подъ свою власть, они подвергли ихъ страшнымъ и невыносимымъ страданіямъ, держа ихъ въ тяжкомъ рабствѣ. Посему Богъ нѣгдѣ чрезъ Іеремію сказалъ нечестивому народу Ассирійскому или Вавилону: *се азъ на тя горде* (Іер. 50, 31) и о са-

михъ Израильтянахъ: *азъ вдахъ я въ руку твою, ты же не дала имъ милости, старчій яремъ отягчила еси зѣло, и рекла еси: въ вѣкъ буду владычица*. (Иса. 47, 6. 7). Ибо у нихъ не было милости, не было сострадапія къ юности, почтительности къ старости и не имѣли они человѣколюбія. Посему по справедливости и сами они преданы были въ руки Персовъ и Мидямъ подъ предводительствомъ Кира, который взялъ Вавилонъ. О немъ-то вѣроятно и говоритъ нѣгдѣ Пророкъ Іеремія: *взыдутъ на тя, и плѣненъ будеши Вавилонъ и не познаеши: обрѣтенъ и ятъ еси: понеже разгнѣвалъ еси Господа. Отверзе Господь сокровища своя, и изнесе сосуды гнѣва своего* (Іер. 50, 24. 25). Сосудами же гнѣва называетъ опустошителей его. Итакъ случилось то, что страна Вавилонская взята была Киромъ и Израиль освобожденъ былъ изъ плѣна. Посему освобожденные говорятъ: *узритъ враждебница моя, и облечется въ студъ*. Когда она увидитъ своихъ дѣтей поверженными на землю, погибшихъ жалкимъ и неожиданнымъ образомъ, а своихъ нѣкогда подвластныхъ радующимися и отпущенными на свободу и возвращающимися на родину; то не покроется ли она всенепремѣнно стыдомъ, хотя нѣкогда и говорила: *гдѣ есть Господь Богъ твой?* ибо я посмотрю на нее, какъ на грязь на дорогѣ, поверженную подъ ноги враговъ и попираемую ими. А потомъ, обращаясь къ самому Вавилону, говоритъ: *изглажденіе твое день оный*, вмѣсто: время, въ которое онъ, говоритъ, будетъ поверженъ подъ ноги враговъ, очевидно, когда Киръ будетъ попирать и давить подобно грязи гордый и надменный Вавилонъ. Итакъ что касается историческаго изъясненія этихъ словъ; то для этого нами сказано вполнѣ достаточно и удовлетворительно.

Тѣмъ не менѣе эти слова можно относить и къ

духовному Сіону, то есть, къ Церкви, преодолѣвающей враговъ и попирающей гонителей и посмѣвающейся надъ безсиліемъ привыкшихъ враждовать противъ нее, хотя иногда и кажется, что они берутъ верхъ и владычествуютъ надъ нею. Вѣдь очень много есть людей, которые нечестиво скрежещутъ зубами противъ нее, пылаютъ гнѣвомъ и всячески злоумышляютъ противъ нея: съ одной стороны противъ нея не мало возстаютъ чада Еллиновъ своими неразумными измышленіями, и мужественно подвизаются за идольское заблужденіе; съ другой стороны еретики особенно громко вопіютъ противъ святыхъ, и даже, кажется, ожесточеннѣе вооружаются противъ имѣющихъ правый образъ мыслей, чѣмъ тѣ, которые не приняли вѣры. Да, когда всемогущій Богъ укрѣпляетъ силы святыхъ и подвергая искушеніямъ испытываетъ ихъ и какъ бы вь огнѣ узнаетъ истинныхъ своихъ поклонниковъ; тогда они, жалкіе, поднимаютъ противъ нихъ надменную бровь свою, и видя ихъ страдающими, пустословно вопіютъ: *гдѣ есть Господь Богъ твой?* Но мудрая и пречистая и святая дѣва, не имущая скверны и порока (Ефес. 5, 27), со всею справедливостью скажетъ: *азъ же къ Господеви воззрю, потерплю Бога Спаса моего, и услышитъ мя Богъ мой,* и будетъ попирать противниковъ своихъ какъ грязь дорогъ. А что тѣ, которые обыкновенно подвергаютъ ее искушеніямъ, никогда вообще не восторжествуютъ надъ нею, хотя бы она и подвергалась какъ бы нѣкоторому униженію, — какъ можно усомниться въ этомъ? Ибо она основана на скалѣ (Матѳ. 7, 25; 16, 18), и Христосъ есть ея опора, непоколебимое основаніе, постоянная защита, Спаситель и Искупитель.

Думаю, что слова: *не радуйся о мнѣ враждебница*

моя, яко падохъ и послѣдующія за ними можетъ сказать и душа человѣка, согрѣшившая и подвергшаяся за это осужденію, но пришедшая къ сознанію необходимости покаянія и чрезъ Христа получающая благодать спасенія. Владычествовавшему надъ нею врагу своему—грѣху она скажетъ: *не радуйся о мнѣ яко падохъ,* ослабѣвъ, очевидно, въ совершеніи угоднаго Богу и направивъ умъ свой къ мірскимъ наслажденіямъ. Но я недалека отъ упованія, что возстану. Хотя я и была какъ бы во мракѣ и тьмѣ, но сама и найду свой свѣтъ—Христа,—и солнце правды, возсіявъ въ умѣ, явитъ меня убѣленною. *Гнѣвъ Господень стерплю, яко согрѣшихъ ему;* ибо хотя я и была, говоритъ, удалена не надолго отъ лица Его и предана была въ неискусенъ умъ (Римл. 1, 28), но опять буду мудрою, и, справедливо потерпѣвъ отверженіе, перенесу судъ и утверждаю, что онъ былъ справедливъ: ибо я наказана была ненапрасно. А поелику я перенесла вполнѣ должное наказаніе, то узрю правду Его. Правдою же Бога и Отца кто можетъ быть, кромѣ Христа? Такъ вѣдь называлъ намъ Его Богъ и Отецъ, говоря: *приближися скоро правда моя* [1]) *пріити, и милость моя открытися.* (Иса. 56, 1). Потомъ размысливъ о благодати оправданія во Христѣ и объ уничтоженіи грѣха, такая душа, какъ и слѣдуетъ, премудро и разсудительно воскликнетъ: *и узритъ враждебница моя и облечется въ студъ глаголющая ко мнѣ: гдѣ есть Господь Богъ твой? очи мои воззрятъ на ню, нынѣ будетъ въ попраніе аки калъ на путехъ. День глажденія плинѳа изглажденіе твое день оный.* И дѣйствительно, когда пришолъ Христосъ, оправдывая

---

[1]) Въ *Слав. приближися спасеніе мое,* соотвѣтственно греческому. *ἤγγισε τὸ σωτήριόν μου παραγίνεσθαι.*

вѣрою согрѣшившихъ: тогда заграждены были уста беззаконнаго (грѣха) и какъ бы приведенъ былъ въ стыдъ изобрѣтатель его. Онъ былъ изгнанъ и лишился власти надъ нами и наконецъ подвергся попранію какъ грязь на дорогахъ, какъ бы поверженная подъ ноги святыхъ. А изглажденіемъ его (грѣха) содѣлался день Христовъ, когда каждаго изъ приходящихъ къ Нему Онъ содѣлаетъ чистымъ отъ древнихъ грѣховъ чрезъ святое крещеніе и запечатлѣетъ Духомъ во освященіе и впишетъ въ число чадъ Божіихъ.

Ст. 11. 12. 13. *И отженетъ законы* [1]) *день оный. И гради твои пріидутъ на поравненіе и въ раздѣленіе Ассирійско: и гради твои твердіи въ раздѣленіе отъ Тура даже до рѣки*[2]), *и отъ моря даже до моря, и отъ горы даже до горы* [3]). *И будетъ земля въ пагубу съ живущими на ней, отъ плодовъ начинаній ихъ.*

Въ срединѣ рѣчи пророческой выведено лице Сіона или Іерусалима, какъ бы уже обратившагося къ покаянію и возложившаго упованіе на Бога и увѣреннаго въ томъ, что онъ освободится и увидитъ попраніе Вавилона, надменно говорящаго ему: *гдѣ Господь Богъ твой?* Но мысль объясняемыхъ словъ можно отнести не только къ вставленнымъ посрединѣ рѣчи словамъ (высказываемымъ отъ лица Сіона), но и къ тѣмъ, которыя помѣщены немного прежде. Какія же это, напомнимъ вкратцѣ. Богъ повелѣлъ

---

[1]) *Καὶ ἀπώσεται νόμιμα.* такъ во многихъ; но Ватиканскій имѣетъ· *καὶ ἀποτρίψεται νόμιμά σου*, каковому чтенію слѣдуетъ и славянскій: *и сотретъ законы твоя.*

[2]) Въ Слав. прибавлено. *Сурскія* соотвѣтственно чтенію многихъ списковъ: *Συρία;* но въ Ватиканскомъ текстѣ этого слова нѣтъ.

[3]) Въ Слав далѣе читается; *дніе воды и молвы*, сотвѣтственно чтенію многихъ списковъ: *ἡμέρα* (день) *ὕδατος καὶ θορύβου*; но въ Ватиканскомъ текстѣ этихъ словъ нѣтъ.

имъ не довѣрять друзьямъ и не надѣяться на предводителей: указывалъ также на то, что даже жена съ пренебреженіемъ отнесется къ мужу, сынъ не придастъ значенія отцу и дочери не окажутъ почтенія къ матерямъ, къ чему вызывали ужасы войны; ибо гдѣ страхъ предъ страданіями объемлетъ въ равной мѣрѣ всѣхъ, тамъ, безъ сомнѣнія, сильнѣе всего будетъ забота о собственной жизни, а жизнь другаго будетъ оставлена въ совершенномъ пренебреженіи. Итакъ въ то время, говоритъ, или въ тотъ день, въ который сыновья пренебрегутъ отеческою любовью, а дочери съ своей стороны—любовью материнскою, отвержены будутъ законы, то есть, обезсилѣетъ наконецъ законъ долга; ибо отецъ при случаѣ не будетъ обвинять сына за пренебреженіе законовъ естества и мать оскорбленная не будетъ подвергать дочь свою упрекамъ за нарушеніе требованій долга въ отношеніи къ ней, когда иная забота, а въ особенности погибель и крайнее бѣдствіе угрожали имъ. Города подвергнутся опустошенію и раздѣленію и разрушенію; одни будутъ воевать противъ этого города, другіе—противъ сосѣдняго, иные—противъ пограничной страны и будутъ дѣлать набѣги на всю землю отъ горы до горы, отъ востока до запада, отъ сѣвера до юга и опустошать всю землю до границъ, *отъ Тира даже до рѣки и отъ горы даже до горы*. Кажется, законнымъ опять въ этихъ словахъ называетъ установленные обычаемъ въ идольскихъ капищахъ праздники или жертвы; ибо послѣ разрушенія самыхъ городовъ и домовъ и расхищенія въ нихъ всего, кто же еще будетъ соблюдать установленное закономъ и возносить молитвы въ капищахъ и храмахъ идольскихъ?

Но, если угодно, эта рѣчь идетъ, и со всею спра-

ведливостію, и къ самымъ иномыслящимъ и считающимъ себя мудрецами и извращающимъ правые догматы церкви. Городъ ихъ взятъ и они достались въ раздѣленіе врагамъ (очевидно, міродержителямъ вѣка сего) и *части лисовомъ быша*, по написанному (Псал. 62, 11), получивъ въ удѣлъ нечестіе и осужденіе истины. Тоже случилось и съ народомъ іудейскимъ за то, что, нечестиво надругавшись надъ Еммануиломъ, они извлекли Его изъ виноградника, по написанному (Матѳ. 21, 39), и пригвоздили ко кресту, хотя и говорили и признавали, что Онъ наслѣдникъ. Посему они подверглись опустошенію и безславно погибли не ради чего либо другаго, а за *плоды начинаній своихъ*. Вѣдь они должны были прославлять Творца за Его любовь къ міру, *яко и Сына своего единороднаго далъ есть, да всякъ вѣруяй въ Онъ не погибнетъ, но иматъ животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16); однакожъ они этого не сдѣлали, но по надменности своей убили Владыку, *воздающе Ему лукавая возблагая*, по написанному (Псал. 34, 12), и безбожно совершая всякій видъ нечестія. Посему пусть выслушиваютъ слова: *ходите свѣтомъ огня вашего и пламенемъ, егоже разжегосте* (Иса. 50, 11) и еще: *снѣдятъ плоды начинаній своихъ* (Иса. 3, 10).

Ст. 14. 15. *Паси люди твоя, жезломъ колѣна твоя, овцы наслѣдія твоего, вселяющіяся едины въ дубравѣ средѣ Кармила, попасутъ Васанитиду, и Галааднтиду, якоже дніе вѣка. и по днемъ исхода твоего изъ Египта. узрите чудесная.*

Слово пророческое опять обращается къ вводному олицетворенію и склоняетъ къ добру, надеждою благъ во Христѣ увѣщавая къ лучшему и сильно располагая къ рѣшимости вести правую жизнь. Предсказаніемъ бѣдствій оно привело въ немалое смятеніе

удобопреклонныхъ къ безпечности; но теперь оно старается ободрить ихъ, искусно вводя въ рѣчь то, что можетъ доставить радость, чтобъ тѣ, которымъ сказано было слово вразумленія, не пришли въ отчаяніе и безразсудно и неудержимо не понеслись со скалъ (въ пропасть), какъ написано: *егда пріидетъ нечестивый во глубину золъ, нерадитъ* (Притч. 18, 3). Итакъ введено лице Самаго Бога Отца, говорящее Сыну: *паси люди твоя, жезломъ колѣна твоя, овцы наслѣдія твоего*, или же опять предъ нами лице Пророка, какъ бы взывающее самому Еммануилу, что надобно пасти жезломъ народъ Іудейскій или наслѣдіе. Подъ народомъ же Христовымъ и овцами могутъ быть разумѣваемы какъ увѣровавшіе изъ обрѣзанія, такъ и призванные къ освященію изъ среды язычниковъ; ибо эти два народа Онъ создалъ во единаго новаго человѣка, творя миръ, и чрезъ Свое тѣло примирилъ обоихъ для единенія духовнаго (Еф. 2, 15. 16). Такъ и Самъ Христосъ говорилъ: *и ины овцы имамъ* (очевидно кромѣ тѣхъ, которые отъ обрѣзанія), *и тыя ми подобаетъ привести, и будетъ едино стадо и единъ пастырь* (Іоан. 10, 16). Народъ же Христовъ, колѣно и овцы и наслѣдіе суть тѣ, которые оправданы не отъ дѣлъ закона, но чрезъ вѣру, ибо одни находились подъ клятвою, по слову блаженнаго Павла (Гал. 3, 10), другіе же истинно могли сказать о себѣ самихъ: *благословени мы Господеви, сотворшему небо и землю. Богъ Господь и явися намъ* (Псал. 113, 23. 117, 27). Христосъ же пасетъ Своихъ жезломъ, *не поражая* (жезломъ) желѣзнымъ и не сокрушая какъ сосудъ скудельничій, по словамъ Псалмопѣвца (Псал. 2, 9), но обращая ихъ въ кротости и какъ пастырь добрый умѣренными наказаніями присѣкая въ увѣровав-

шихъ наклонность къ безпечности. Такъ Господь всяческихъ, въ лицѣ Давида обращаясь къ Сыну Своему, говоритъ: *аще оставятъ сынове его законъ мой и въ судьбахъ моихъ не пойдутъ: аще оправданія моя осквернятъ, и заповѣдей моихъ не сохранятъ: посѣщу жезломъ беззаконія ихъ, и ранами неправды ихъ: милость же мою неразорю отъ нихъ* (Псал. 88, 31—34). Итакъ сокрушаетъ, какъ бы ударяя жезломъ желѣзнымъ, не обузданнаго, непокорнаго и надменнаго, не принявшаго вѣру; увѣровавшихъ же въ Него руководствуетъ благостно, пасетъ ихъ среди лилій и выводитъ ихъ на пастбище доброе и на мѣсто тучное, очевидно (на пастбище) богодухновеннаго Писанія, разъясняя Духомъ способнѣйшимъ изъ нихъ сокровенное въ немъ (Писаніи), дабы *они достигли въ мужа совершенна и въ мѣру возраста исполненія Христова* (Еф. 4, 13) и имѣли здоровый и благовоспитанный умъ и преданный духовнымъ наслажденіямъ. Избранные и отдѣленные, они обитаютъ на единѣ и удалившись отъ другихъ, которые мудрствуютъ только о земномъ и слишкомъ много цѣнятъ пріобрѣтеніе временныхъ благъ, — которые, будучи привязаны къ плотскимъ удовольствіямъ, склонны бываютъ ко всему беззаконному. Итакъ, имѣя въ душѣ миръ и удаляя ее отъ пустаго и操 скверннаго смятенія, мы какъ бы устроили себя внѣ его и проводимъ жизнь почтенную и достославную и пребываемъ на единѣ,—именно такъ, какъ (жилъ) пророкъ Іеремія, ибо онъ сказалъ: *Господи Боже силъ, не сѣдохъ въ сонмѣ ихъ играющихъ, но бояхся отъ лица руки твоея: на единѣ сѣдяхъ, яко горести исполнихся* (Іер. 15, 17). Мы обитаемъ на единѣ какъ бы въ дубравѣ и на горѣ. Подъ дубравою многодеревною и благоцвѣтною разумѣй произросшее наученіе, говорю

нравственное и догматическое; а подъ горою (разумѣй)—какъ бы высоту и возвышенность ученія, ибо въ церкви между предметами, о которыхъ мы любомудрствуемъ и которое старательно изучаемъ, нѣтъ ни одного низкаго. А что это пастбище тучно и обильно кормомъ, на это опять указываетъ посредствомъ чувственныхъ примѣровъ, говоря, что руководимые Христомъ *попасутъ Васанитиду и Галааднтиду;* а эти мѣстности изобилуютъ очень многими и обширными пастбищами для стадъ и богато красуются разнообразной растительностью. Отъ тѣлеснаго и подлежащаго чувству благоразумно возвышаясь къ духовному, вдумаемся во внутренній и сокровенный смыслъ (сихъ словъ), потому что наслаждаясь созерцаніями богодухновеннаго Писанія, умъ святыхъ просвѣтляется, наполняется какъ бы нѣкоторымъ тукомъ, практическою, какъ я сказалъ, и теоретическою добродѣтелью, щедро сообщая ее другимъ, не на краткое какое-либо и ограниченное время, но, какъ говоритъ Пророкъ, *якоже дніе вѣка*, то есть, на продолжительное и безконечное. Это потому, что доставляющее удовольствіе плоти съ ними отпадаетъ и засыхаетъ и на подобіе тѣни скоро преходитъ, а участіе въ высшихъ и духовныхъ благахъ продолжается на многіе вѣки, ибо обладаніе таковыми благами не отъемлемо. Сказалъ еще, что *узрите чудесная по днемъ исхода твоего* изъ земли Египетской. Избавляя Израиля отъ рабства, Богъ всяческихъ подвергалъ разнообразнымъ наказаніямъ желавшихъ притѣснять его и изнурявшихъ его выдѣлываніемъ глины и кирпича: такъ и насъ увѣровавшихъ Онъ освободилъ изъ руки діавола, какъ самъ говоритъ, и изгналъ вонъ начальника вѣка сего (Іоан. 12, 31). И какъ Фараонъ утонулъ

въ морѣ и погибъ вмѣстѣ съ своими воинами; такъ опять и сатана вмѣстѣ съ нечистыми духами оказался какъ бы потопленнымъ и низверженнымъ въ мрачныхъ подземельяхъ тартара (2 Петр. 2, 4). И какъ Израильтяне въ Моусея, въ морѣ и въ облакѣ, крестились: такъ и мы крещены во Христа (1 Кор. 10, 1—5). Онъ есть духовное облако, орошающее вселенную, какъ бы нѣкоторыми дождями, евангельскою проповѣдію. И какъ тѣмъ низпосылаетъ воду въ пустынѣ: такъ и намъ даруетъ Себя въ пищу хлѣбъ живой, сшедшій съ небеси и дающій жизнь міру (Іоан. 6, 33). Тѣ введены были въ землю чувственную; а мы получаемъ въ наслѣдство вышній градъ, небесный Іерусалимъ, церковь перворbudныхъ (Евр. 12, 22). Спаситель говоритъ, что это и есть та земля, которую Онъ обѣтовалъ и отцамъ (Матѳ. 5, 5). Итакъ изъ сходства того, что въ древности было съ Израилемъ, ты ясно узнаешь значеніе совершоннаго въ насъ чрезъ Христа. А какъ намъ необходимо отовсюду добывать все, что можетъ служить на пользу слушателей; то, идя и другимъ путемъ и взявъ за исходное начало изъясненіе именъ, скажемъ слѣдующее. Кармилъ вѣдь въ переводѣ значитъ: *познаніе обрѣзанія* [1]), Васани-

[1]) *Περιτομῆς ἐπίγνωσις* (Cfr. Origen. Lex. y Migne, Patr. Curs. compl. Ser. lat. t. 23, col. 1232). Такъ и Іеронимъ: cognitio circumcisionis (ibid. col. 804), или: tenellus, aut mollis, sive scientia circumcisionis (De nom. hebr. ib. col. 820). Въ соотвѣтствіе первому толкованію (tenellus aut mollis) можно поставить іудейское (Sifra): רך ומלא — нѣжный, плодородный, полный, роскошно обсаженный деревами, ср. כר отъ כרר у LXX: *τόπος πίων* (Fürst, Concord.). Новѣйшіе филологи производятъ отъ כרם — садъ изъ плодовыхъ деревъ, виноградникъ, мѣстность съ богатою растительностію. Толкованіе же: *познаніе обрѣзанія* объясняется производствомъ или сближеніемъ еврейскаго כרמל греч. *Κάρμηλ* или *Κάρμηλος* съ מול — обрѣзывать или מולה — обрѣзаніе, и נכר — у LXX: *ἐπιγινώσκειν*.

тида же—*стыдъ* [1]), а Галаадитида—*перемѣна завѣта* [2]). Посему здѣсь пророческое слово заключаетъ въ себѣ нѣчто, весьма заслуживающее вѣры. Такимъ образомъ при пастырствѣ Христа мы будемъ въ познаніи обрѣзанія, очевидно понимаемаго духовно; ибо мы обрѣзаны нерукотворенпымъ обрѣзаніемъ и носимъ, *иже въ тайнѣ*, Іудея, между тѣмъ Израиль по плоти имѣетъ только чувственное обрѣзаніе и заключающееся въ буквѣ, а ни какъ не въ сердцѣ совершаемое духомъ (Римл. 2, 28—29). Оно-то и есть истинное обрѣзаніе и пріемлющихъ его дѣлаетъ близкими Богу. Посему-то пророческое слово и говорило намъ: *обратитеся Богу вашему, и обрѣжите жестосердіе ваше мужіе Іудины и обитающіи во Іерусалимѣ* (Іер. 4, 4). Итакъ при пастырствѣ Христа мы будемъ въ Кармилѣ, то есть, въ познаніи обрѣ-

---

1) *Βασανῖτις* у LXX, также *Βασάν* у Евсевія и Іеронима (Onom. ib. p. 100), у І. Флавія *Βαταναία*, евр. בשן. Толкованіе Св. Кирилла (*αἰσχύνη*) согласно съ Оригеновымъ In. Num. hom. XIII. 3. Migne XII. 3. col. 669 c. turpido) и объясняется производствомъ отъ בוש или בושת (Ср. Migne, ib. col. 1213: *αἰσχύνη ξηρασίας ἢ τεθλασμένης*). Упоминая о такомъ толкованіи и производствѣ, какъ общераспространенныхъ, самъ Іеронимъ объясняетъ такъ: bruchus sive pinguedo (pinguis col. 776) отъ בשן, какъ и новѣйшіе филологи, замѣчая при этомъ: nam quod interpretari solet *ignominia* vel *confusio*, busa (בושה) dicitur (De nom. hebr. ib. 792).

2) У LXX и Евс. *Γαλαάδ, Γαλααδῖτις* и у Іос. *Γαλαδηνή* (ср. Onomast. p. 140 и Lex. Origen. ib. 1216: *Γαλαάδ—κατοικία, μαρτυρία Ἰάσωνος*, быть можетъ: *Ἰάκωβος* или *μαρτυρία, σωρός*). По Іерониму: acervus testimonii siue transmigratio testimonii De nom. hebr. ib. col. 780),—и подробнѣе въ Quaest. in Genes. cap. XXXI (col. 987, B). גל—acervus (груда, холмъ камней) и עד—testimonium. Толкованіе же первой половины слова въ значеніи *μετάθεσις* и transmigratio объясняется тѣмъ, что גל у LXX переводится иногда греческими: *ἀποικεσία* и *μετοικία* (4 Цар. 19, 25; Іер. 9, 10) и глаголъ גלה—*μετατίθημι* (Іер. 52, 28—30), *μετοικίζω* (Ам. 5, 27) и под. Объясненіе и происхожденіе названія дано въ Быт. 31, 47—48: холмъ или груда камней, во свидѣтельство договора или завѣтъ Іакова съ Лаваномъ, у LXX: *Βουνὸς μαρτυρεῖ* и *βουνὸς μάρτυς*. Въ поясненіе перевода еврейскаго עד греческимъ *διαθήκη* у св. Кирилла можно указать на Исх. 31, 7, гдѣ евр. עדות переведено тѣмъ же греческимъ: *κιβωτὸς τῆς διαθήκης—τοῦ μαρτυρίου* (Ср. Иса. 55, 4, и значеніе еврейскихъ: עד, עוד и עדה.

занія; но тѣмъ не менѣе будемъ и въ Васанитидѣ, то есть въ смятеніи и стыдѣ не вслѣдствіе посрамленія насъ за грѣхъ, но потому, что согрѣшили, и потому раскаеваемся и приходимъ наконецъ къ сознанію грѣховъ, совершонныхъ по невѣдѣнію. Это и есть путь спасенія; ибо очевиднымъ признакомъ крайней безчувственности служитъ то, что нѣкоторые избрали себѣ жизнь какъ бы при зачерствѣломъ и безстыдномъ сердцѣ и ни мало не стыдятся своихъ грѣхопаденій, но пребываютъ, кажется, даже въ невѣдѣніи своихъ грѣховъ. Итакъ обладающіе познаніемъ духовнаго и божественнаго обрѣзанія будутъ стыдиться своихъ грѣховъ и, прійдя къ сознанію того, что имѣетъ свойство вредить имъ, непремѣнно обратятся къ тому, что больше всего прилично имъ самимъ. Но таковые будутъ и въ Галадитидѣ, то есть. въ перемѣнѣ законоположенія, или завѣта; ибо, находясь подъ владычествомъ Христа, мы будемъ устроять свою жизнь уже не по (обрядовому Моисееву) закону, но будемъ жить по евангельски и, оставляя чувственность по буквѣ, будемъ совершать духовное служеніе Богу, и переходя къ несравненно лучшему замѣнимъ образы истиною.

Ст. 16. 17. *Узрятъ языцы и усрамятся отъ всея крѣпости своея, руцѣ возложатъ на уста своя, (и) уши ихъ оглохнутъ. полижутъ перстъ яко зміеве плѣжуще по земли. смятутся во облеженіи своемъ.*

Въ сихъ словахъ народами называетъ мерзкія и нечистыя полчища демоновъ, которые, когда увидятъ призванныхъ во Христѣ къ оправданію, къ освященію, къ искупленію, къ сыноположенію, къ нетлѣнію, къ славѣ, къ пріятной и свободной жизни, всенепремѣнно *усрамятся,* потому что они лишены будутъ своего могущества и увидятъ силу свою па-

дающею и изнемогающею. Даровалъ вѣдь намъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ власть *наступати на змію, и на скорпію, и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19). Итакъ прежніе побѣдители будутъ простерты подъ ноги увѣровавшихъ, обезсиленные и пораженные Христомъ. *И возложатъ руцѣ на уста,* уже не имѣя возможности обвинять согрѣшившихъ; ибо *Богъ оправдаяй, кто осуждаяй?* по написанному (Римл. 8, 33). И блаженный Давидъ нѣгдѣ сказалъ: *всякое беззаконіе заградитъ уста своя* (Псал. 106, 42). Итакъ, говоритъ, смолкнутъ, и при томъ невольно, тѣ, которые были искусны на обвиненіе, и какъ бы пораженные громомъ, очевидно чудомъ, совершонпымъ изъ-за насъ, они оглохнутъ. Да, необычайное повѣствованіе о совершонномъ ради насъ есть по истинѣ какъ бы великій и чрезвычайный ударъ грома, если истинно, что *еще грѣшникомъ намъ сущимъ,* нѣкогда *Христосъ* за нечестивыхъ *умре* (Римл. 5, 8), дабы мы, нѣкогда преданные страшнымъ и невыносимымъ грѣхамъ, нынѣ стали освященными, и *не отъ дѣлъ праведныхъ, ихже сотворихомъ мы* (Тит. 3, 5), но по милости и благодати, — прежде бывшіе ненавистными и лишенными всякаго упованія, нынѣ содѣлались возлюбленными и славными,—нѣкогда отверженные стали намѣстниками Бога и сонаслѣдниками Христа (Римл. 8, 17). Итакъ они оглохнутъ, говоритъ, какъ бы громомъ пораженные милосердіемъ къ нимъ Бога и преизбыткомъ необычайной Его любви. *Полижутъ персть яко зміеве,* то есть, не найдутъ себѣ пищи; ибо змѣи, когда бываетъ у нихъ недостатокъ въ ѣдѣ, имѣютъ обычай иногда мѣсить языкомъ землю и принимать за пищу все, что попадется. И нечистые демоны, говоритъ, будутъ въ подобной же нуждѣ. Издревле привыкшіе

роскошествовать и съ силою поглощая всѣхъ живущихъ на землѣ, они уже не найдутъ никого, кто позволилъ бы себѣ стерпѣть это, вслѣдствіе того, что всѣ спасены Христомъ и достигли наконецъ столь великой силы духовной, что уже не терпятъ этихъ древнихъ угрызеній, напротивъ *наступаютъ на аспида и василиска*, по написанному (Псал. 90, 13; ср. Лук. 10, 19). И не только полижутъ землю, но *и смятутся въ облеженіи своемъ*, то есть стѣсненные вслѣдствіе безсилія и скорби и осаждаемые силою угнетающаго, говорю, Христа, они будутъ испытывать не малый страхъ. Вѣроятно, впрочемъ, что въ этихъ словахъ намъ указывается и нѣкоторое другое *облеженіе*. Ставъ подобнымъ намъ, Единородный творилъ безчисленныя чудеса и, готовъ я думать, невидимыхъ было больше видимыхъ. Такъ Онъ повелѣвалъ нечистымъ духамъ сходить въ адъ и, наконецъ, быть заключенными въ безднѣ, чтобъ освободить землю отъ свирѣпѣйшихъ звѣрей (Лук. 8, 27 слѣд.). Образъ этого событія мы созерцаемъ и въ древнѣйшихъ писаніяхъ. Такъ, когда Іисусъ, сынъ Нави, взялъ страны язычниковъ, пять царей онъ заключилъ въ пещерѣ и къ устью ея подкатилъ камень, прообразуя собою, какъ я сказалъ, силу домостроительства Спасителя (Іис. Нав. 10, 16—18). Такъ и демоны просили Его, чтобъ Онъ не приказывалъ имъ уходить въ бездну. Итакъ *смятутся*, говоритъ, *они въ облеженіи своемъ*, какъ бы заключены уже будучи въ адъ и низвержены въ мрачныя ямы тартара, дабы, какъ я сказалъ, избавить наконецъ родъ человѣческій отъ этихъ страшныхъ и неукротимыхъ звѣрей.

Ст. 18—20. *О Господѣ Бозѣ нашемъ ужаснутся, и убоятся отъ тебе. Кто Богъ, якоже ты, отъемляй*

беззаконія, и оставляя нечестія останкомъ наслѣдія своего: и не удержа гнѣви своего во свидѣніе, яко волитель милости есть. Той обратитъ и ущедритъ ны и погрузитъ неправды наша и ввержени будутъ[1]) *въ глубины морскія вся грѣхи наша. Дастъ воистину Іакову, милость Авраамy, якоже клялся*[2]) *еси отцемъ нашимъ во дни первыя.*

Таинство Христа есть дѣло поистиннѣ изумительное и величіе его превыше всякаго слова того, кто способенъ чувствовать удивленіе предъ милосердіемъ Его къ намъ. Посему и божественный Аввакумъ, изумившись способу вочеловѣченія, ясно провозгласилъ: *Господи, услышахъ слухъ твой и убояхся: Господи, разумѣхъ дѣла твоя, и ужасохся* (Авв. 3, 1); ибо Единородный, будучи во образѣ и въ равенствѣ съ Богомъ и Отцемъ (Филип. 2, 6), и будучи богатъ какъ Богъ, обнищалъ, дабы мы обогатились нищетою Его (2 Кор. 8, 9),—дабы спасти погибшее, дать силы изнемогшему, укрѣпить сокрушонное, оживотворить подвергшееся тлѣнію, очистить загрязненное и украсить почестію усыновленія рабское по природѣ. Итакъ, да слышатъ всѣ: *кто Богъ, якоже ты?* Очевидно благой и не злопамятный, прощающій преступленія *останкомъ наслѣдія своего.* Подъ сими послѣдними можно разумѣть увѣровавшихъ изъ Израильтянъ, тогда какъ остальное множество ихъ погибло, потому что они не увѣровали. Такъ и Христосъ нѣгдѣ сказалъ: *вѣруяй въ Сына не судится: а не вѣруяй уже осужденъ есть, яко не вѣрова во имя Бога* (Іоан. 3, 18). Итакъ Онъ преходитъ грѣхи и милуетъ преступленія и *не удержа во свидѣніе гнѣва своего. Во свидѣніе*

---

1) *Ἀποῤῥιφήσονται,* такъ въ однихъ, въ другихъ *ἀποῤῥίψει,* въ Слав.: *ввержетъ.*

2) *Εἰς ἀλήθειαν,* въ другихъ: *ἀλήθειαν,* Слав. *истину.*

вмѣсто: *до конца* или *навсегда*. Мы отвергнуты въ Адамѣ, но восприняты во Христѣ; въ томъ Онъ подвергъ насъ проклятію, а въ этомъ снова благословилъ; ибо *якоже*, говоритъ, *прегрѣшеніемъ единаго мнози умроша*, *такожде и единаго оправданіемъ мнози* будутъ живы (Римл. 5, 15. 18). Посему Онъ прекратилъ свой гнѣвъ, *яко волитель милости есть;* и во время обращенія, то есть, вочеловѣченія, Онъ какъ бы въ море погрузитъ грѣхи всѣхъ людей. Поелику же, говоритъ, Онъ обѣщалъ святымъ отцамъ, то есть Аврааму и Іакову, преумножить ихъ сѣмя какъ звѣзды небесныя; то и дастъ, говоритъ, имъ обѣтованное. Они назовутся отцами многихъ народовъ, чадъ, исчисляемыхъ не среди только потомковъ Израиля, но и среди тѣхъ, которые по обѣтованію (суть чада). Тѣ же, которые отъ вѣры и отъ такъ называемаго необрѣзанія, и тѣ, которые отъ законнаго обрѣзанія, какъ бы содружены въ единство духовное; ибо написано: *не вси сущіи отъ Исраиля, сіи Исраиль; но чада обѣтованія причитаются въ сѣмя* (Римл. 9, 7). Которые суть отъ вѣры, благословятся съ вѣрнымъ Авраамомъ. А подъ образомъ благословенія надо разумѣть благодать во Христѣ, чрезъ Котораго и съ Которымъ Богу и Отцу слава, со Святымъ Духомъ во вѣки. Аминь.

ТОЛКОВАНІЕ
на пророка Наума.

ПРЕДИСЛОВІЕ

Каждый изъ святыхъ пророковъ, при какомъ-либо полезномъ и необходимомъ дѣлѣ, въ извѣстныя времена, призывался къ тому, чтобы служить божественнымъ мановеніямъ и передавать людямъ вышніе гласы. Одни изъ нихъ, устрашая согрѣшающаго Израиля, предвозвѣщали ему будущія бѣдствія, и въ томъ случаѣ, еслибы онъ не захотѣлъ исполнять угоднаго Богу, открыто угрожали, что онъ подвергнегся ужаснымъ и неизбѣжнымъ страданіямъ. Другіе, указывая на самыя совершившіяся событія и соболѣзнуя пострадавшимъ, искусно возбуждали въ нихъ рѣшимость вести лучшую жизнь, и такимъ образомъ предотвратить гнѣвъ (божественный). Иные же пострадавшаго Израиля питаютъ благою надеждою и стараются внушить ему мысль, что тяжко пострадавшіе за свои грѣхи опять будутъ благоденствовать, когда положеніе дѣлъ ихъ возвратится къ своему первоначальному состоянію, по милости и благости и силѣ Бога, все легко преобразующаго сообразно съ своимъ хотѣніемъ. Подобную же цѣль мы найдемъ и въ подлежащей нашему толкованію книгѣ. Когда была завоевана страна Іудейская и безразсудными отступленіями оскорбившіе Бога,—всегдашняго своего защитника и помощника и подававшаго имъ побѣду надъ врагами,—въ качествѣ воен-

ноплѣнныхъ отведены были въ страну Персовъ и Мидянъ: то одни изъ нихъ, уже потерпѣвшіе это, пребывали среди бѣдствій плѣна и проводили невыносимо тяжелую жизнь; другіе же съ трудомъ могли избавиться отъ сѣтей и избѣжать жестокости Вавилонянъ, но за то находились въ постоянномъ страхѣ и непрестанномъ опасеніи, какъ бы имъ не подвергнуться такимъ же или еще худшимъ бѣдствіямъ, при гнѣвѣ на нихъ всемогущаго Бога и продолженіи Его негодованія противъ нихъ. Ихъ страхъ дошелъ до того, что они разсѣялись по странамъ сосѣднихъ народовъ и служили за плату другимъ и притомъ иноплеменникамъ и идолослужителямъ. И это было не безъ вреда для нихъ; ибо они научались жить сообразно съ нравами тѣхъ и почитать вмѣсто Бога того идола, какого каждый изъ нихъ находилъ у тѣхъ. Посему и Самъ Богъ всяческихъ, послѣ того какъ нѣкогда сожженъ былъ Іерусалимъ рукою Навуходоносора, спасшимся (Іудеямъ) далъ повелѣніе не уходить въ Египетъ, напротивъ, живя дома, держаться, подъ Его покровительствомъ, отечественнаго богослуженія (Іерем. 42, 9 сл). И такъ, дабы Израильтяне, сдѣлавшіеся плѣнниками, имѣя надежду — нѣкогда возвратиться на родину, не вели очень небрежную жизнь, напротивъ старались избавиться отъ осужденія, всегда обращались къ молитвамъ и благоговѣйно покланялись Могущему освободить и избавить ихъ, а чтобъ живущіе въ Іудеѣ не находились въ близкихъ сношеніяхъ съ странами язычниковъ, — Пророкъ получаетъ отъ Бога видѣніе противъ Ниневіи (а это — главный городъ Ассиріянъ) и предвозвѣщаютъ, что она падетъ, по опустошеніи вмѣстѣ съ нею всей страны, что̀ и исполнилось, когда Киръ, сынъ Камбиза и Манданы, во-

оружилъ Персовъ и Мидянъ и Еламитянъ и вмѣстѣ съ ними нѣкоторые другіе народы противъ города Ниневитянъ. Онъ овладѣлъ имъ побѣдоносно и освободилъ Израиля изъ плѣна и далъ ему повелѣніе возвратиться домой вмѣстѣ съ священными сосудами (1 Ездр. 1, 1 сл.). Такова, по нашему мнѣнію, цѣль предлежащей намъ книги. А за тѣмъ дадимъ подробное и послѣдовательное объясненіе ея, на сколько это въ нашихъ силахъ.

Глава 1.. ст. 1. *Пророчество о Ниневіи; книга видѣнія Наума Елкесеянина.* [1]).

Опредѣляетъ сначала цѣль пророчества и благополезно разъясняетъ, на что и куда надо обратить вниманіе. Потомъ ясно указываетъ, кто такой говорящій и откуда? *Пророчество* (*λῆμμα*), говоритъ, то-есть полученное, въ рукахъ находящееся предсказаніе относится не къ кому другому, какъ только къ Ниневіи, или: главнымъ предметомъ пророчества должно считать Ниневію [2]). Надписывается же: *книга. видѣніе Наума,* изъ Елкесы. Это безъ сомнѣнія есть селеніе страны іудейской; ибо названіе: *τοῦ ’Ελκεσαίου* должно

[1]) Въ Слав. *сына Елкесеева.*

[2]) *λῆμμα* (отъ *λαμβάνω*: все, что берется или получается,—доходъ, прибыль, взятка, и пр.) въ діалектикѣ значитъ: sumptio, пред-посылка, посылки,—затѣмъ; мысль, содержаніе сочиненія въ противоположность *λέξις*, главный предметь, главная мысль; у ХХХ соотвѣтствуетъ еврейскому: מַשָּׂא (отъ נשא), имѣющему между другими и значеніе пророчества или пророчественнаго откровенія и видѣнія, напр. Иса. 13, 1: 14, 28 и др. Іеронимъ in Naum—prolog. (Migne, Patr. lat. t. XXV col. 1232): „assumptio (взятіе), LXX — *λῆμμα*, Акила: *ἆρμα* (все, что берется, поднимается, носится, — тяжесть, ноша), евр. Massa, т. е. тяжелое бремя (grave onus)— ha3c ipsa vel assumptio vel onus vel pondus prophetae visio sit.“ Ср. Халд. у Вальт.: *„тяжесть* (מטל) чаши (כס) *проклятія* (לוט) для испитія Ниниви,—и Пешито у Вальт. и въ ф)толит. изд. Cod. Ambros. Ceriani pag. 413): *„ударъ* (или рана—plaga—מחותא) *Ниниви* (דנינוא). Еврейское *масса* соотвѣтствуетъ всѣмъ этимъ знач(ніямъ. Къ греческому *λῆμμα* ср. Olympiod. *καλεῖται λῆμμα καὶ ὁ χρηματισμός,*—и Moschop *λήμματα—αἱ προφητεῖαι, ἃς ἔλαβον οἱ προφῆται ἀπὸ τοῦ ἁγίου πνεύματος* (см. у Sehleusner’a Nov. Thesaur. Vet. Test.).

производить не отъ отца, а вѣрнѣе отъ мѣстности. И это мы говоримъ на основаніи преданія, полученнаго отъ людей свѣдущихъ [1]).

Ст. 2. 3. *Богъ ревнивъ, и мстяй Господь, мстяй Господь съ яростію: Господь мстяй сопостатомъ своимъ, и потребляяй самъ враги своя. Господь долготерпѣливъ и велика крѣпость его, и очищаяй* [2]) *не очиститъ.*

Глубокое это слово и не легкое для пониманія, доступное развѣ тѣмъ только, которые захотятъ весьма тщательно вникнуть въ его содержаніе. Если допустимъ, что это относилось къ Іудеямъ, то найдемъ, что къ справедливому порицанію здѣсь искусно примѣшано и утѣшеніе. Если же предполагать, что это относилось и было сказано противъ Ниневіи; то смыслъ сихъизрѣченій нѣсколько измѣнится и подвергшимся плѣну будетъ подавать и укрѣплять въ нихъ надежду на возвращеніе въ прежне состояніе. Итакъ допустимъ, что обѣ эти мысли составляютъ несомнѣнную цѣль (пророчества). Отвергнувъ любовь къ Богу и ни во что поставляя · благоговѣніе

---

1) הָאֶלְקֹשִׁי — Іеронимъ ibid: „нѣкоторые думаютъ, что *Елкесей* есть имя отца Наума, и по еврейскому преданію онъ и самъ также былъ пророкъ: такъ какъ *Елкеси* (др. чт. Елкесайи) *донынѣ* въ Галилеѣ есть деревенька (viculus), маленькая и съ нѣкоторыми, едва замѣтными, слѣдами древнихъ построекъ въ развалинахъ; впрочемъ оно извѣстно Іудеямъ и мнѣ оно было указано моимъ проводникомъ“. Въ Onomasticon'ѣ (ed. Larsow et Parthey, Berol. 1862. p. 182—183): *Ἐλκεσέ — ὅθεν ἦν Ναοὺμ ὁ Ἐλκεσαῖος*: Elcese, de quo loco et Naum propheta fuit, nam appellatur Elcesaeus“. Съ 16-го вѣка европейскимъ путешественникамъ стало извѣстно другое преданіе, указывающее гробъ пророка въ *Alkusch*'ѣ, въ двухъ дняхъ пути отъ Mosul'а, около древней Нинивіи. Въ Pesichtha и Midrasch — Koheleth есть вопросъ о כפר (деревня) נחום (Наум)—греч. *Καφαρναούμ* — Капернаумъ, нигдѣ въ В. Завѣтѣ не упоминаемый. Этотъ, часто упоминаемый въ Евангеліяхъ, городъ, котораго мѣстоположеніе однакожъ до нынѣ остается неизвѣстнымъ, нѣкоторые считаютъ мѣстомъ родины Наума (Ср. Riehm Handwörterbuch d. Bibl. Altertums, art. Elkos, и Cahen La Bible, XII. 104).

2) *ἀθωῶν*, — но св. Кириллъ слѣдуетъ другому чтенію: *ἀθῷον*—не наказаннаго не очиститъ.

къ Нему, Іудеи совсѣмъ впали въ многобожіе, въ странное заблужденіе и жизнь беззаконную, построили жертвенники, воздвигли капища, совершали празднества, приносили жертвы дѣламъ рукъ своихъ, Астартѣ, Хамосу, Веелфегору, золотымъ телицамъ и, что еще безсмысленнѣе сего, воспѣвали въ честь ихъ благодарственныя пѣсни; по безумію своему несчастные говорили: *сіи бози твои Исраилю, иже изведоша тя изъ земли Египетскія* (Исх. 32, 4). Но они забыли, что столь ужасными нечестивыми дѣлами они возбуждаютъ противъ себя самихъ Бога, Покровителя и Спасителя своего; они сдѣлались врагами Его и оказались Его непріятелями, посвящая и себя самихъ тѣмъ, которые по природѣ не боги, хотя древле Моусей провозглашалъ о Богѣ, что Онъ—*Богъ ревнитель, огнь потребляяй* и не потерпитъ рѣшившихся дѣлать изваянное (Втор. 4, 24 и сл.); ибо провозглашалъ, что *тіи раздражиша мя не о Бозѣ, прогнѣваша мя во идолѣхъ своихъ: и азъ раздражу ихъ не о языцѣ, о языцѣ же неразумливѣ прогнѣваю ихъ* (Втор. 32, 21). Итакъ многообразно оскорблявшіе Его по справедливости и погибли. Это и говоритъ теперь Пророкъ, какъ бы и скорбя о случившимся съ народомъ іудейскимъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ обличая и утѣшая его. Вы, говоритъ, скорбите, неожиданно подвергнувшись опустошенію и изгнанные изъ своихъ домовъ и страны и городовъ, хотя прежде всегда побѣждали враговъ (своихъ). Вы пали подъ ноги враговъ. Но прежде испытаній (этихъ бѣдствій) не слѣдовало ли вамъ подумать, что *Богъ ревнивъ, и мстяй Господь съ яростію, и мстяй сопостатомъ своимъ и потребляяй враги своя?* Вотъ, говоритъ, и мы истреблены, изгнаны изъ отечества и преданы въ руки враговъ. Онъ поставилъ насъ между Своими врагами;

ибо мы нечестиво враждовали противъ Всемогущаго и преклонялись ко всему, непріятному для Него. Но ты скажешь, что *„долготерпѣливъ Господь“* (Псал. 102, 8). Да, соглашаюсь съ этимъ и я самъ, ибо Онъ дѣйствительно таковъ по природѣ. Но *ненаказаннаго не очиститъ*, то есть, оскорбляющихъ Его, и притомъ постоянно и чрезмѣрно, Онъ отнюдь не освободитъ отъ обвиненій и наказанія. И хотя Онъ, по свойственному Ему милосердію, удерживается иногда отъ гнѣва и терпитъ нѣкоторыхъ грѣшниковъ, ожидая ихъ покаянія; но медлящихъ и долго уклоняющихся отъ него Онъ наконецъ наказываетъ и ожесточенныхъ подвергаетъ взысканію. Такъ могутъ быть понимаемы изъясняемыя слова пророка, если относить ихъ къ Іудеямъ. Если же они произнесены были противъ Ниневіи; то будемъ понимать ихъ иначе. Ассиріяне овладѣли страною іудейскою, такъ какъ Богъ соизволилъ дать имъ побѣду вслѣдствіе того, что Израильтяне обременены были весьма многими грѣхами. А тѣ были безжалостны, надменны и имѣли совершенно грубое сердце и никогда не переставали унижать и самую славу Бога грубыми и хульными словами; ибо они думали, что одержали побѣду противъ Его воли и вмѣстѣ съ тѣмъ одолѣли Руку, помогавшую Іудеямъ. Посему-то Рапсакъ и позволилъ себѣ произносить хульныя слова, говоря находящимся на стѣнѣ іерусалимской то, что возможно найти только въ нечестивыхъ рѣчахъ людей, не знающихъ дѣйствительнаго и истиннаго Бога. Но за свою гордыню онъ скоро подвергся наказанію. Впрочемъ Салманасаръ и его войска, взявъ города Самарійскіе и предавъ пламени вмѣстѣ съ ними и другіе, величались надъ плѣнными и дерзко унижали славу божественную (4 Цар. 18, 17 сл.). Посему Пророкъ ободряетъ сильно смущенный народъ

іудейскій и утверждаетъ, что Богъ всяческихъ всенепремѣнно подвергнетъ праведному наказанію враждовавшихъ противъ него, говоря: *Богъ ревнивъ, и мстяй Господь съ яростію: Господь мстяй сопостатомъ своимъ, и потребляяй самъ враги своя, Господь долготерпѣливъ и велика крѣпость его;* ибо обладая неодолимою силою, Онъ побѣдитъ и покоритъ оскорбившихъ Его. Хотя Онъ и долготерпѣливъ и до сихъ поръ является снисходительнымъ, но въ конецъ *не очиститъ;* ибо Онъ—ревнивъ. И мы увидимъ, что и Самъ Богъ сильно возмущенъ былъ тѣмъ, что̀ Израильтяне потерпѣли отъ жестокости Вавилонянъ, ибо устами Іереміи (?) Онъ сказалъ народу или городу Вавилонянъ: *азъ вдахъ я въ руку твою, ты же недала имъ милости* (Иса. 47, 6; ср. Іерем. 12, 16), и устами Захаріи говоритъ: *ревновахъ по Іерусалиму и Сіону рвеніемъ великимъ, и гнѣвомъ веліимъ азъ гнѣваюся на языки нападающыя: зане азъ убо прогнѣвахся мало, они же налегоша въ злая* (Зах. 1, 14. 15).

Слова: *Богъ ревнивъ* и послѣдующія по справедливости могутъ быть отнесены и къ тѣмъ, кои не желаютъ ходить правою и боголюбивою стезею, но болѣе склонны предпочитать жизнь плотскую. А что Онъ отмститъ имъ, подвергая ихъ наказаніямъ и налагая на нихъ кару за ихъ необузданность и преступность,—можно ли въ этомъ усумниться, если истинно то, что *всѣмъ намъ явитися подобаетъ предъ судищемъ Христовымъ, да пріиметъ кійждо, яже съ тѣломъ содѣла, или блага или зла* (2 Кор. 5, 10). Тѣмъ не менѣе эти слова по справедливости относятся и къ начальникамъ іудейскимъ, къ книжникамъ, говорю, и фарисеямъ. Отвергнувъ вѣру во Христа, они оказались виновными въ погибели и своей собственной и другихъ; ибо они имѣли непріязнен-

ное расположеніе души и враждовали противъ домостроительства спасенія чрезъ воплощеніе Единороднаго, взяли ключъ знанія, какъ Самъ Онъ сказалъ, но ни сами не вошли, ни другимъ не позволили войти (Лук. 11, 52). Итакъ хотя Онъ и долготерпѣливъ, но не оставитъ безъ наказанія враждовавшихъ противъ истинной вѣры.

Ст. 3. *Господь* [1]) *въ скончаніи и трусѣ путь его, и облацы прахъ ногъ его.*

Намѣреваясь въ утѣшеніе пострадавшимъ предвозвѣстить о разрушеніи Ниневіи и объявить притѣснителямъ, что они будутъ низвержены Богомъ, Пророкъ цѣлесообразно указываетъ на всемогущество божественной Природы и на то, что все, что она захочетъ совершить, не можетъ не исполниться, напротивъ все съ готовностью повинуется Ей и угодное Ей осуществляется; хотя нѣкоторыя изъ совершающихся на землѣ событій кажутся намъ и подобнымъ намъ трудно исполнимыми. Іудеи думали, что Вавилоняне стали неодолимыми и достигли такой крѣпости, что они не оказались бы безсильными противъ враговъ даже и въ томъ случаѣ, если бы этого пожелалъ Богъ. До такого упадка духа, думаю, Іудеевъ довели жестокія и необузданныя злодѣйства, совершенныя тѣми во всей ихъ странѣ. Итакъ, дабы они узнали, что тѣ будутъ низвержены безъ малѣйшаго затрудненія, если Богъ воздвигнетъ Свой гнѣвъ противъ нихъ, и будутъ весьма легко истреблены, онъ необходимо говоритъ: *Господь въ скончаніи и трусѣ путь его.* Нѣчто неотвратимое и неизбѣжное есть *трусъ* (землетрясеніе)

---

[1]) Въ славянскомъ слово „Господь“ отнесено къ предыдущему предложенію, какъ и въ авторит изданіяхъ LXX; но у Св Кирилла какъ въ Евр. халд. Сирск и Араб (у Вильт).

и *скончаніе* и при этомъ облако, поднимающееся на подобіе пыли и покрывающее небо. Повидимому здѣсь Пророкъ приводитъ имъ на память потопъ, погубившій весь родъ человѣческій при Ноѣ; ибо тогда какъ бы *въ скончаніи и трусѣ*, бывшемъ противъ всѣхъ, пришолъ Богъ, *возводя облаки* (Псал. 134, 7), какъ говоритъ Священное Писаніе, *отверзая хляби небесныя* (Быт. 7, 11) и потопляя землю безмѣрными дождями. Итакъ, говоритъ, легко Преодолѣвшій всю землю и единымъ словомъ Истребившій всѣхъ живущихъ на ней какъ можетъ оказаться безсильнымъ противъ одного народа Вавилонскаго? И вполнѣ сообразно съ божественнымъ могуществомъ облако называетъ прахомъ ногъ Его; ибо какъ человѣку весьма легко поднять ногами пыль и прахъ, такъ и владычествующему надъ всѣмъ Богу весьма не трудно покрыть небо непогодою и облаками.

Если же слѣдуетъ уразумѣть таинственный смыслъ изъясняемыхъ словъ; то я думаю необходимо сказать то, что пришествіе или исполненіе домостроительства во плоти Единородное Слово Божіе совершило, говоримъ, *въ скончаніи и трусѣ;* ибо когда Оно сдѣлалось подобнымъ намъ, то окончило и нисповергло господство началъ и властей и міродержителей вѣка сего, лишивъ ихъ владычества надъ нами, отнявъ у нихъ древнюю оную силу и истребивъ самую смерть и сверхъ того грѣхъ. И *облацы* были *прахъ ногъ его;* ибо какъ во время ходьбы предъ человѣкомъ поднимается пыль, такъ и воплощенію Единороднаго предшествовали духовныя облака, то есть, блаженные Пророки, говорившие очень темнымъ и весьма неяснымъ языкомъ, но животворящими пророчествами орошающіе умъ людей, способныхъ къ уразумѣнію ихъ.

Ст. 4. *Запрещаяй морю, и изсушаяй е, и вся рѣки опустошаяй.*

Начинаетъ повѣствованіе о такихъ событіяхъ, о которыхъ они сами знаютъ и которыя они сами испытали, оставляя въ сторонѣ самыя древнія. Когда покровитель Богъ вывелъ Израиля изъ земли нечестивыхъ Египтянъ и избавилъ его отъ нестерпимаго ихъ владычества: то Онъ переводилъ ихъ чрезъ средину моря и повелѣвалъ имъ ходить какъ бы по сушѣ, ибо *опустѣша яко стѣна воды* (Исх. 15, 8), воды сдѣлались какъ бы стѣною, по написанному. Итакъ Онъ запретилъ морю и оно сдѣлалось удобопроходимымъ какъ нѣкая суша. Но еслибы кто захотѣлъ съ мыслями этихъ словъ привести въ связь прежнее изрѣченіе, разумѣю: *Господь въ скончаніи и трусъ путь его*,—тотъ будетъ въ правѣ разсуждать и такимъ образомъ. Господь всяческихъ, едва не истребивъ и сокрушивъ землю Египетскую, бывшими въ ней знаменіями и смертію первенцевъ (ибо они погибли въ одну ночь и все наполнилось плачемъ и воплемъ), перевелъ, какъ я сказалъ, Израиля по срединѣ моря, при указаніи ему пути облакомъ небеснымъ. Нѣчто подобное сказалъ и блаженный Давидъ, воспѣвая такъ: *Боже, внегда исходити тебѣ предъ людми твоими, внегда мимо ходити тебѣ въ пустыни: земля потрясеся, ибо небеса кануша* (Псал. 67, 8. 9). Землею же потрясенною, какъ я думаю, называетъ Египетъ. А что облако покрыло сыновъ Израилевыхъ, предшествуя имъ и никому другому невидимое, въ этомъ удостовѣритъ и божественный Павелъ, говоря, что *отцы* Израиля *крестишася вси во облацѣ и въ мори* (1 Кор. 10, 1—3). И пророкъ присовокупилъ, что изсушается море и пустѣютъ рѣки, приводя на память другое чудо; ибо когда они

вошли въ землю обѣтованія, при Іисусѣ, предводительствовавшемъ ими послѣ Моѵсея, тогда въ странѣ той опять остановился Іорданъ, такъ какъ всемогущій Богъ непонятными узами останавливаетъ теченіе водъ. И блаженный Давидъ признавалъ это за величайшее чудо, такъ говоря: *обращаяй море въ сушу, въ рѣцѣ пройдутъ ногами* (Псал. 65, 6); а ногами опять они перешли Іорданъ. Если же говоритъ, что изсушаются всѣ рѣки; то этимъ повелѣваетъ вѣрить, что случившееся съ одною по мановенію Божію можетъ случиться и со всѣми. Но нѣкоторымъ кажется, что до смысла изъясняемыхъ словъ можно дойти нѣкоторымъ инымъ способомъ. Если, говоритъ, Господь всяческихъ захочетъ сдѣлать нападеніе на Ниневію: то конечно сдѣлаетъ это *въ скончаніи и трусѣ;* ибо истребитъ ее, и обширную и подобно морю наводняющую другіе народы воинами безъ труда поколеблетъ ее и немедленно изсушитъ ее. И хотя бы народы, обитающіе въ ней, говоритъ, выступили подобно горнымъ потокамъ,—она непремѣнно опустѣетъ. При всемъ томъ моремъ и рѣками, производящими наводненіе и потопъ, мы называемъ и лукавыя и противныя силы, и прежде всего сатану. Но Христосъ изсушилъ все ихъ могущество и древле неодолимое повергъ подъ ноги поклонниковъ Своихъ.

Ст. 4. 5. *Умалися Васанитида, и Кармилъ, и процвѣтающая Ливана оскудѣша. Горы потрясошася отъ него. и холми поколебашася: и ужасеся земля отъ лица его, вселенная, и вси живущіи на ней.*

Пророческое слово тотчасъ же приводитъ и другія доказательства того, что божественной Природѣ принадлежитъ всемогущая и неодолимая власть. Васатида есть страна цвѣтущая и плодоносная. Кармилъ

же и Ливанъ суть горы, одна іудейская, другая финикійская; обѣ весьма богаты деревьями и славятся тѣнистыми лѣсами. Всѣ эти мѣста, говорю, Васа́нитиду и находящуюся около этихъ горъ страну населяли сильныя и весьма воинственныя племена, и сыны исполиновъ, по написанному (Втор. 1, 28 ср. 2, 81). Однакоже они были изсушены и при содѣйствіи Бога были побѣждены сынами Израилевыми, которые наслѣдовали ихъ землю. Подобное какъ бы говоритъ опять: страны, нѣкогда изобиловавшія страшными и весьма могучими мужами и какъ бы лѣсами гордившіяся многочисленными воинами, погибли и, потерпѣвъ истребленіе жителей, находятся въ запустѣніи. Это, думаю, и означаетъ выраженіе, что онѣ умалились. Посему: какимъ же образомъ по мановенію Божію не могла бы быть завоевана славная Ниневія? Кромѣ Васанитиды и Кармила, *и процвѣтающая Ливана оскудѣша*. Ливанъ же, какъ я сказалъ, есть гора финикійская; ея именемъ обозначаетъ и всю страну, находящуюся при ней и вокругъ нея. Процвѣтающими же Ливана называетъ древнихъ царей Дамаска и Финикіи, которые нѣкогда подпали подъ власть сыновъ Израилевыхъ; ибо были побѣждены, хотя имѣли очень многочисленное войско и хвалились сильными и трудноодолимыми союзниками. Читая книги Царствъ, мы увидимъ, что царство Дамасское было опустошено нѣкогда царями изъ колѣна Іудина. Итакъ, *оскудѣша процвѣтающая Ливана*, то-есть, изсохло и погибло большею частію и то, что въ Финикіи было самаго лучшаго на Ливанѣ, то есть, тамошніе правители государственныхъ дѣлъ. И что говорить объ этомъ, говоритъ, когда по волѣ Божіей, безъ малѣйшаго труда потрясутся и самыя горы и холмы приподнимутся, а вся земля

съ обитателями ея отодвинется назадъ, то-есть, возвратится въ ничто и будетъ опять какъ бы не существующею? Ибо Сотворившій ее въ началѣ, легко можетъ и уничтожить ее совсѣмъ, и все великое (для человѣка) есть для него совершенное ничтожество. Кажется, и блаженный Давидъ имѣлъ сходныя съ изъясняемыми мысли, когда говорилъ: *что ти есть море, яко побѣгло еси, и тебѣ Iордане. яко возвратился еси вспять? Горы, яко взыграстеся яко овни, и холми яко агнцы овчіи? Отъ лица Господня подвижеся земля* (Псал. 113, 5—7). Какъ уже прежде сказалъ,—*въ трусѣ путь его.* А что вся вселенная покажется ничтожною и все находящееся на ней не будетъ имѣть никакого значенія въ глазахъ того, кто захотѣлъ бы сравнить ихъ съ божественною и неизрѣченною славою, въ этомъ удостовѣритъ Пророкъ Исаія, говоря: *аще вси языцы, аки капля отъ кади, и яко притяженіе вѣса вмѣнишася, и аки плюновеніе вмѣнятся. Дубрава же Ливанова не довольна на сожженіе, и вся четвероногая не довольна на всесожженіе, и вси языцы яко ничтоже суть, и въ ничтоже вмѣнишася. Кому уподобисте Господа, и коему подобію уподобисте его* (Иса. 40, 15—18)? А еще нѣкоторымъ думается, что удобно можно допустить, что здѣсь не прямо говорилось о самой Ниневіи. Они хотятъ сравнивать ее съ Васаномъ, какъ прекраснѣйшей и славной страною, а потомъ съ Кармиломъ и Ливаномъ, славными и извѣстнѣйшими горами. А Ниневія была достойна удивленія и знаменита. О ней говоритъ: *умалися,* такъ какъ она въ весьма скоромъ времени будетъ низпровергнута вмѣстѣ съ процвѣтающими въ ней, то-есть, съ начальниками и вождями и другими болѣе извѣстными людьми. А поелику онъ упомянулъ о горахъ и странѣ, богатой прекрасными деревьями,

говорю. о Васанской; то онъ удержалъ метафору во всей рѣчи и цвѣтущими назвалъ или весьма извѣстныхъ своимъ богатствомъ, или отличающихся крѣпостью тѣлесною, или отличающихся отъ другихъ иными какими нибудь преимуществами.

Размышляющій же о наглыхъ поступкахъ Іудеевъ противъ Христа и понесенномъ ими опустошеніи и всецѣломъ сокрушеніи и погибели послѣ Его воскресенія и вознесенія на небо,—по справедливости можетъ отнести разсматриваемыя слова къ Іудеямъ; подъ Васаномъ и Кармиломъ и даже Ливаномъ по справедливости можетъ быть подразумѣваема Іудея. Васану она подобна, поколику она названа землею, текущею медомъ и млекомъ, землею пшеницы, и маслинъ и виноградниковъ. Кармиломъ же и Ливаномъ названа потому, что высоко вознеслась слава ея, сдѣлалась она знаменитою и извѣстною, и величалась жителями своими, какъ бы нескончаемыми лѣсами; но *умалися*, говоритъ, она; и преданные въ руки страшныхъ и весьма могучихъ дровосѣковъ, они пали подобно деревьямъ. На нѣчто подобное намекаетъ и Захарія, какъ бы говоря къ Іерусалиму: *разверзи, Ливане, двери твоя, и да поястъ огнь кедры твоя: да плачевопльствитъ питγсъ, зане паде кедръ, яко вельможи вельми обѣднѣша: плачевопльствите дуби Васанитидстіи, яко посѣчеся дубрава насажденая* (Зах. 11, 1. 2). А въ другомъ мѣстѣ говоритъ еще яснѣе (12, 11): „и будетъ плачъ Іерусалима какъ плачъ гранатоваго сада въ полѣ посѣкаемаго“ [1]). Поелику Іерусалимъ онъ уподобляетъ

---

[1]) Слав.: возвеличится плачевопльствіе въ Іерусалимѣ, *яко плачевопльствіе Ададримона на поли Магедонѣ*, — русск.: „поднимется большой плачъ Гададриммона въ долинѣ Мегиддонской“. Такъ и Вульгата: „planctus Adadremmon in campo Mageddon“. Гададъ—Риммонъ есть названіе города въ долинѣ Мегиддо, гдѣ въ сраженіи съ Египетскимъ царемъ Нехао

Ливану; то кедрами падающими и питусомъ и дубомъ Васанскимъ онъ называетъ людей, занимающихъ въ немъ высокое положеніе: здѣсь рѣчь, какъ я сказалъ, переносная (метафорическая).

Ст. 6. *Отъ лица гнѣва его кто постоитъ? и кто сопротивится во гнѣвѣ ярости его? ярость его растаеваетъ власти, и каменіе сотрошася отъ него.*

Въ дѣйствительности бывшими явленіями гнѣва божественнаго подтверждаетъ истину словъ своихъ, говоря, что онъ страшенъ и невыносимъ. Устремляясь, думаю, подобно огню, онъ можетъ легко расплавить начала и власти земныя и духовныя и безъ труда можетъ сокрушить и камни или затвердѣвшихъ подобно камнямъ, и самого начальника нечистыхъ духовъ—сатану, о которомъ священное Писа-

---

былъ убитъ іудейскій царь Іосія. Это былъ послѣдній благочестивый царь, управлявшій народомъ іудейскимъ въ течени 30 лѣтъ, находясь подъ благоволеніемъ Божіимъ. Послѣ него началось уже окончательное порабощеніе Іудеи. Народъ торжественно оплакалъ царя въ Іерусалимѣ и Іеремія оплакалъ его въ плачевной пѣсни (Іерем. 22, 10 сл); всѣ пѣвцы и пѣвицы говорили объ Іосіи въ плачевныхъ пѣсняхъ своихъ и онѣ вписаны въ книгу плачевныхъ пѣсней (2 Парал. 35, 20—27; 4 Цар. 23, 29 сл. 2 (3) Ездр. 1, 30). О томъ, что было при Гадад-Риммон'ѣ въ долинѣ Мегиддо, и говорилъ пророкъ. Іеронимъ называетъ *Adadremmon*, получившій позднѣе имя *Максиманополисъ* (въ 17 рим. миляхъ отъ Кесаріи и въ 10—отъ Ездрелона, Migne t. XXV. col. 1515). Имя *Гададъ* (въ честь сирійскаго бога—солнца) носили цари Дамаскіе (Амосъ 1, 4; Іерем. 49, 29, 2 Цар. 8, 3 и др.), а *Риммонъ* называется въ 4 Цар. 5, 18 сирійскій царь, имѣвшій храмъ въ Дамаскѣ (Риммонъ можетъ быть сокращеніемъ Гадад-Риммонъ). Еврейскіе ученые Кимхи и Абен-Езра отказываются отъ объясненія этого мѣста. Таргумъ (у Вальтона) разумѣетъ плачъ объ Ахавѣ, сынѣ Омрія, котораго убилъ Гадад-Римонъ, сынъ Табримона (3 Цар. 22, 54 и 2 Парал. 18, 33), и плачъ объ Іосіи, сынѣ Амона, котораго Фараонъ-Хромецъ убилъ на полѣ Мегиддо (2 Парал. 35, 20—27 и др. см. выше). Послѣдняго разумѣетъ и Сирскій—Пешито (у Вальтона и Черіани) подобный плачу о сынѣ Амона (בר אמין) въ долинѣ Мегиддо (בבקעת מגדון). Но Арабскій соотвѣтствуетъ переводу LXX, который собственныя имена передаетъ нарицательными: הדד—цвѣтущая, крѣпкая (опущено у LXX), רמון—гранатовая яблонь, и מגדון—גדד = греч. *ἐκκόπτω*.

ніе говоритъ: *сердце его ожестѣ аки камень, стоитъ же наковальня неподвижна* (Іова 41, 15). А что были жестоки и упорны и страдали весьма большою безчувственностью вожди и начальники Іудеевъ, то-есть священники и нечистыя полчища нечестивыхъ книжниковъ и фарисеевъ,—не для всѣхъ ли это очевидно? И они были истреблены во время войны, веденной Римлянами и какъ воскъ какой растаяли отъ жестокихъ страданій и за свое великое жестокосердіе они были сокрушены бѣдствіями и подверглись праведному наказанію за неистовство противъ Христа.

Но ради насъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ и иначе сокрушилъ начала и власти и міродержителей тмы вѣка сего, духовъ злобы, дабы насъ избавить и спасти. Зная объ этомъ, блаженный Давидъ воспѣваетъ: *ты страшенъ еси, и кто противостанетъ тебѣ? Съ небесе слышанъ сотворилъ еси судъ, земля убояся и умолча: внегда востати на судъ Богу. спасти вся кроткія земли* (Пс. 75, 8—10); далъ же намъ власть *наступати на змію и на скорпію, и на всю силу вражію* (Лук. 10, 9). Расплавилъ Онъ начала и сокрушилъ какъ камни гордыню нечестивыхъ духовъ, и поступавшіе несправедливо противъ насъ необходимо и невольно должны были уступить Гнѣвающемуся на нихъ ради насъ.

Ст. 8. *Благъ Господь терпящимъ его въ день скорбѣнія, и знаяй боящихся его: и въ потопѣ пути скончаніе сотворитъ: востающыя и враги его поженетъ тма.*

Съ большою пользою и весьма искусно вразумляетъ ихъ, съ одной стороны не лишая ихъ надежды на благополучіе тѣмъ, что говоритъ, что *благъ Господь терпящимъ его*, съ другой удерживая ихъ отъ распущенной и суетной жизни, напротивъ располагая ихъ къ доброму поведенію и къ рѣшимости жить сооб-

разно съ закономъ, когда говоритъ опять, что если Онъ направитъ противъ кого-либо путь какъ во время потопа; то сотворитъ какъ бы нѣкоторое землетрясеніе и какъ бы устремленіе водъ многихъ и неудержимыхъ чрезъ покатую страну іудейскую. Это нѣчто ужасное и совершенно неотвратимое. Такъ точно, если устремятся на кого дѣйствія гнѣва божественнаго, то совершенно истребятъ тѣхъ, на кого они направятся и обрушатся. Враги же Его, говоритъ, будутъ преслѣдуемы и объяты тьмою, но никакъ не тьмою обыкновенной ночи, но, думаю, ночи иной, духовной, понимаемой въ смыслѣ страданія. Здѣсь умъ человѣческій можетъ омрачить и суровое несчастіе и тяжелое и неожиданное страданіе, какое случилось съ древними, когда они отведены были въ плѣнъ и была завоевана ихъ страна. Отъ того-то Богъ, сравнивая такія несчастія съ виномъ и опьяненіемъ, весьма справедливо говорилъ блаженному Іереміи: *возми чашу вина нерастворённаго отъ руки моея, да напоиши вся языки, къ нимже азъ послю тя. И испіютъ, и изблюютъ, и обуяютъ отъ лица меча, егоже азъ послю средѣ ихъ* (Іер. 25, 15. 16). И устами Исаіи говорилъ Сіону: *чашу бо паденія, фіалъ ярости испилъ и истощилъ еси* (Иса. 51, 17). Итакъ говоритъ, что опьяненіемъ и тьмою объяты будутъ враждебно настроенные противъ Бога, прекрасно побуждая ихъ мудрствовать, знать и дѣлать лучшее.

И противъ Іудеевъ ходилъ Богъ всяческихъ въ *потопѣ пути* и истребилъ ихъ, подвергая ихъ наказанію за Христа. Они же были и во тьмѣ и, всецѣло лишившись божественнаго свѣта, продолжаютъ жалкіе жить въ неразуміи слѣпотѣ; ибо они не хотѣли слѣдовать призыву Христа: *дондеже свѣтъ имате,*

ходите во свѣтѣ, да тма васъ не иметъ (Іоан. 12, 35). Но поелику они были безчувственны и необузданы, то посему наконецъ, какъ говоритъ Пророкъ, *жаждущимъ имъ свѣти, бысть имъ тма, ждуще зари, во мрацѣ ходиша* (Иса. 59, 9); ибо они сдѣлались врагами божественнаго свѣта и нечестиво возстали противъ славы его.

Ст. 9. *Что помышляете на Господа? скончаніе самъ сотворитъ, не отмститъ дважды купно въ скорби.*

Я сказалъ уже въ началѣ, что когда Салманасаръ, царь Ассирійскій, опустошилъ Самарію и вмѣстѣ съ нею разорилъ и другіе города и селенія, находившіяся подъ властію Іуды, потомъ, когда уцѣлѣвшіе отъ войны находились въ невыносимомъ страхѣ и убѣгали въ страны сосѣднихъ народовъ (ибо по всей вѣроятности думали, что они подвергнутся такимъ же бѣдствіямъ и вовторой разъ, когда возвратятся къ нимъ Вавилоняне); тогда подалъ необходимое утѣшеніе устами Пророка, давая слѣдующія два обѣщанія,—что пораженныхъ уже бѣдствіями войны и находящихся въ невыносимыхъ страданіяхъ Онъ нѣкогда помилуетъ и освободитъ отъ узъ плѣна, и что Ниневію предастъ опустошенію и разрушенію. Итакъ, чтобъ опасавшіеся, что они подвергнутся такимъ же бѣдствіямъ, не считали благовременнымъ бѣгства изъ Іудеи къ иноплеменникамъ, Онъ какъ бы выспрашиваетъ ихъ, говоря, что они думаютъ и какое понятіе составили себѣ о Господѣ? Ужели вы думаете, что Богъ всяческихъ жестокъ и злопамятенъ, такъ что за одни и тѣ же грѣхи подвергаетъ двойному наказанію. Но вы далеко уклоняетесь отъ подобающаго. И если вы ничего не прибавите къ тому, что противно закону и что вызываетъ на гнѣвъ Законодателя: то и Онъ

не нанесетъ второго удара. Онъ достаточно опечалилъ васъ тѣмъ, что за нечестіе свое вы подверглись пораженію. Прекратите грѣхи, и Онъ прекратитъ гнѣвъ Свой. Онъ наказалъ васъ достаточно, наконецъ, умилосердится надъ рѣшившимися вести цѣломудренную жизнь. Итакъ, рѣчь имѣетъ смѣшанный характеръ и заключаетъ въ себѣ смѣшанное увѣщаніе: здѣсь онъ располагаетъ и къ истинной рѣшимости исполнять угодное Богу и рѣшившимся такъ поступать подаетъ увѣренность, что Онъ будетъ благъ къ нимъ и не допуститъ гнѣву Своему противъ нихъ дѣйствовать безъ ограниченія, какъ они думали въ себѣ. Смотри, какъ опять слово сохранило Израиля, останокъ. Что Богъ не истребитъ ихъ въ конецъ. Онъ ясно предвозвѣстилъ, говоря въ вопросительной формѣ: *что помышляете на Господа? окончаніе самъ сотворитъ,* говоритъ, не до самаго основанія потрясетъ Израиля и не предастъ совершенной погибели; но ради отцевъ умилосердится надъ ними и нѣкогда соберетъ ихъ, послѣ язычниковъ, чрезъ вѣру для освященія и общенія съ Богомъ чрезъ Сына въ Духѣ.

Ст. 10. 11. *Понеже до основанія своего оляденѣетъ*[1]), *и аки блющъ оплетающійся снѣденъ будетъ*[2]), *и аки тростъ сухоты полна. Изъ тебе изыдетъ помыслъ на Господа злый, совѣщавающій сопротивная.*

Изъяснивъ многими примѣрами, что Богу всяческихъ присуща сила совершать все безъ всякаго затрудненія и совсѣмъ нѣтъ ничего такого, чего бы Онъ не могъ совершить, обращаетъ рѣчь свою уже къ самой Ниневіи и говоритъ, что хотя она и достигла такого блеска, что представляется подобною

[1]) и [2]) У св. Кирилла *χερσωθήσονται—оляденѣютъ* и *βρωθήσονται—снѣдени будутъ*: тотъ и другой варіанты имѣются въ спискахъ перевода LXX.

изобилующимъ деревьями горамъ, говорю, Ливану и Кармилу, и славилась многочисленностью жителей, хотя ни въ чемъ не уступала Васанской странѣ: но придетъ время, когда и она будетъ опустошена совсѣмъ. Ибо, думаю, это и означаетъ выраженіе: *до основанія оллядњетъ*, потому что рѣчь сохранила переносный характеръ какъ бы о горахъ, и землѣ, и деревьяхъ, и лѣсѣ. Говоритъ, что она *снѣдена будетъ*, когда на ней нѣкоторымъ образомъ будутъ пастись Персы и Мидяне, ибо они овладѣли Ниневіею подъ предводительствомъ Кира. Плющу же уподобляетъ народъ Ассирійскій; ибо онъ жилъ въ Ниневіи. Какой же смыслъ этого сравненія? Плющъ есть растеніе изъ породы вьющихся; оно всегда тянется къ верху и пускаетъ тонкіе отростки и обвивается около близъ стоящихъ растеній, такъ что часто задушаетъ и весьма большія деревья. Такъ поступали и Ассиріяне; они всегда нападали на страны и города и какъ бы задушали и задавливали ихъ военными нападеніями и невыносимыми притѣсненіями. Сказалъ же, что она сожжена будетъ, *яко трость сухоты полна*, а свойство соломы—способность весьма быстро восиламеняться отъ огня. Наконецъ, Пророкъ взываетъ къ Ниневіи, какъ бы сожженной, испытавшей на себѣ дѣйствія гнѣва божественнаго и опустошенной и объясняетъ причину такихъ словъ, говоря: *изъ тебе изыдетъ помыслъ на Господа злый, совѣщавающій сопротивная*. Ты, говоритъ, будешь предана на опустошеніе, будешь какъ земля невоздѣланная (лядина), и сожжена будешь огнемъ, потому что ты помышляла противъ Бога страшное, надменное и враждебное. Наказывая согрѣшающаго Израиля, Богъ всяческихъ сдѣлалъ его легко одолѣваемымъ и преклонилъ его къ но-

гамъ твоимъ. Но ты сама не такъ смотрѣла на это; напротивъ, ты воображала, что овладѣла Іудеею, наперекоръ Его волѣ. Ибо мы увидимъ, что такова именно и была напыщенность Рапсака, когда онъ поносилъ славу Бога, говоря находящимся на стѣнѣ: *да не прельщаетъ васъ Езекія* словами, которыя не могутъ избавить васъ, и да не говоритъ вамъ Езекія, что Богъ избавитъ Іерусалимъ отъ руки моей (4 Цар. 18, 32, ср. Иса. 36, 18). На эти безумныя и поистинѣ нечестиво дерзкія слова Богъ отвѣчалъ опять устами Исаіи, говоря: *еда прославится сѣкира безъ сѣкущаго ею? или вознесется пила безъ влекущаго ю* (Иса. 10, 15)? Ибо какъ сѣкира, хотя бы она была очень остра и сдѣлана изъ самой лучшей мѣди, ничего не можетъ сдѣлать при рубкѣ деревьевъ, если никто своими силами не направитъ ее противъ котораго-либо изъ нихъ; и какъ пила сама по себѣ останется совершенно бездѣйственною, если нѣтъ никого, двигающаго ее туда и сюда: такъ и сила Ниневійскаго царства или войска не покорила бы Самарію, если-бы гнѣвъ божественный не направилъ ея противъ городовъ и селеній, подобно орудію, которое приводится въ движеніе кѣмъ-либо другимъ и бываетъ полезно при совершеніи какой либо работы, но само по себѣ не можетъ сдѣлать ея. Итакъ Ниневія наказывается за то, что она лукавое помышляетъ на Бога, или противоположное истинному положенію дѣла въ дѣйствительности; ибо Богъ всяческихъ предалъ ей согрѣшившаго Израиля, сама же она отнюдь не побѣдила бы его, если бы Богъ защитилъ и восхотѣлъ спасти сына.

Ст. 12. *Сія глаголетъ Господь, обладаяй водами многими, и сице разступятся, и слухъ твой не услышится ктому.*

Итакъ, это слово направлено противъ Ниневіи надменной и возстающей на Бога. Водами же здѣсь называетъ неизчислимыя толпы народовъ, живущихъ въ селеніяхъ и городахъ, подобно рѣкамъ или морю легко движущіяся, когда Богъ восхощетъ этого: ибо Онъ есть ихъ повелитель, какъ Творецъ, какъ Господь всяческихъ и Богъ, какъ управляющій всѣмъ происшедшимъ отъ Него по Своему усмотрѣнію и сердечныя движенія всѣхъ къ угодному Ему такъ направляющій, устрояющій и располагающій, какъ захочетъ Онъ Самъ. Посему говоритъ: о, Ниневія! напослѣдокъ ты перестанешь быть страшною, могучею и славною; ибо *слухъ твой не услышится ктому,* то есть, наконецъ всѣ перестанутъ много говорить о тебѣ. Нѣкогда ты была славною, пользовалась извѣстностью у всѣхъ и была предметомъ многихъ разсказовъ о тебѣ; но ты больше не существуешь, и будутъ пѣть по тебѣ печальную пѣснь, и не будетъ у тебя ничего великаго и достойнаго вниманія.

Ст. 13. *И нынѣ сокрушу жизнь его отъ тебе, и узы твоя расторгну, и заповѣсть о тебѣ Господь.*

Рѣчь пророка опять обратилась къ Израилю; Онъ какъ бы такъ говоритъ: оставивъ воспоминаніе о тѣхъ древнѣйшихъ (прегрѣшеніяхъ) наконецъ помилую тебя, какъ уже понесшаго праведное наказаніе; какъ достаточно наказаннаго освобожу тебя отъ жестокой власти тѣхъ. Ты никогда не будешь подчиненъ жезлу, то-есть, скипетру или царству Ассиріянъ: ибо скипетръ есть символъ царства. Избавлю тебя отъ страха и узъ рабства и возвращу опять къ счастливымъ днямъ свободы. Выраженіе же: *заповѣсть о тебѣ Господь* ты можешь понимать такъ. *Заповѣсть* кому,—или святымъ духамъ и воинствамъ

ангеловъ, которые поставлены Богомъ для охраненія Израиля; или *заповѣсть* тому, кто нѣкогда освободитъ ихъ изъ плѣна; а это былъ Киръ, сынъ Камбиза; но заповѣдаетъ ему совсѣмъ не такъ, какъ говоритъ святому и пророку, но влагаетъ въ душу его собственное хотѣніе и дѣлаетъ его исполнителемъ угоднаго Ему, хотя онъ не чистъ и идолослужитель. Какъ заповѣдалъ Онъ киту проглотить Іону и тыквѣ повелѣлъ выросги и распространить тѣнь надъ нимъ и червю подточить тыкву [1]); такъ, говоритъ, заповѣдано было и Киру. Таковъ историческій смыслъ (сихъ словъ).

Богъ и Отецъ могъ бы воскликнуть ставшему убійцею Господа Іерусалиму или странѣ іудейской: *понеже до основанія своего оляденѣетъ и аки блющъ оплетающійся снѣденъ будетъ и аки тростъ сухоты полна. Изъ тебе изыдетъ помыслъ на Господа злый, совѣщавающій сопротивная;* ибо она была выжжена и превращена въ пустыню и какъ сухая солома сожжена за то, что она дерзнула помыслить злое противъ Господа и говорила противъ Него необузданныя рѣчи: называли Его то Самаряниномъ (Іоан. 8, 48), то винопійцею (Лук. 7, 34), то рожденнымъ отъ блуда: то говори́ли, что онъ обольщаетъ народъ (Іоан. 7, 12), хотя Онъ для того именно и посланъ былъ Богомъ и Отцемъ, чтобъ избавить отъ заблужденія заблуждающихся и привести къ Богу удалившихся отъ Него и многообразно впадшихъ въ измѣну чрезъ вѣру возвратить къ Нему, просвѣтить находящихся во тьмѣ и соединить разъединенныхъ. Но поелику Онъ не совсѣмъ погубилъ Израиля; то, какъ я уже не разъ говорилъ, ему сохраненъ оста-

---

[1]) См. стр. 32, 52, 53 толкованія св. Кирилла на пророка Іону.

нокъ: ибо и изъ Іудеевъ не малое число увѣровало, и вмѣстѣ съ язычниками прославляютъ Христа.

Но и сущіе отъ обрѣзанія по плоти пусть услышатъ слова: *жезлъ его сокрушу отъ тебѣ, и узы твоя расторгну*: *и заповѣсть о тебѣ Господь.* А о какомъ жезлѣ и о какихъ узахъ говоритъ Онъ, какъ не сказать теперь?.

Они подчинены были какъ бы нѣкоему скипетру, находясь подъ бременемъ неразумія и своеволія книжниковъ и фарисеевъ, и какъ бы связанные заповѣдями ихъ, они не принимали вѣры. Но сокрушенъ былъ жезлъ, то-есть, власть, расторгнуты узы и наконецъ въ свободномъ расположеніи духа они устремились ко Христу, какъ бы постоянно восклицая другъ къ другу и говоря сказанное устами Псалмопѣвца: *расторгнемъ узы ихъ, и отвержемъ отъ насъ иго ихъ* (Псал. 2, 3).

Но кромѣ тѣхъ и обратившіеся изъ язычниковъ пусть услышатъ: *и нынѣ сукрушу жезлъ его отъ тебе, и узы твоя расторгну: и заповѣсть о тебѣ Господь.* Нѣкогда подчиненные скипетру діавола и связанные узами мірскихъ наслажденій, они покланялись созданію вмѣсто Создателя и не знали дѣйствительнаго и истиннаго Бога и немного отличаясь отъ безсловесныхъ животныхъ, они порабощены были плотскимъ наслажденіямъ и проводили жалкую и крайне неразумную жизнь. Но и они получили свободу, послѣ того какъ Христосъ сокрушилъ тотъ древній жезлъ и расторгъ узы, удалилъ ихъ отъ грѣха и отъ заблужденія привелъ къ познанію Бога, оправдалъ вѣрою и наконецъ заповѣдалъ о нихъ, очевидно святымъ ангеламъ: ибо написано: *живый въ помощи Вышняго, въ кровѣ Бога небеснаго водворится* (Псал. 90, 1); ибо *заповѣсть* святымъ ангеламъ *со-*

хранитъ насъ *во всѣхъ путехъ* и взять на руки, *да не когда преткнемъ о камень ногу* (Псал. 90, 11. 12). И не подлежитъ сомнѣнію, что *ополчится ангелъ Господень окрестъ боящихся его и избавитъ ихъ* (Псал. 33, 8).

Ст. 14. *Не разсѣется отъ имене твоего ктому.*

Опять какъ бы такъ говоритъ: ты не будешь разсѣянъ по всѣмъ народамъ, не будешь военноплѣннымъ и скитальцемъ, вдали отъ родной страны, не будешь терпѣть жестокаго рабства, проводить жалкую и бѣдственную жизнь, разсѣянный и разселенный по разнымъ городамъ. Но—надобно замѣтить, что послѣ этихъ словъ Пророка, Іуда былъ покоренъ и отведенъ въ плѣнъ и находится въ рабствѣ у Ассиріянъ. Ибо когда во Іерусалимѣ царствовалъ Езекія, Сеннахиримъ овладѣлъ Самаріею и, опустошивъ въ ней города и другіе предавъ пламени, послалъ изъ Лахиса Рапсака, который и далъ волю своему дерзкому языку противъ Бога. Потомъ въ войскѣ Ассирійскомъ пало отъ руки ангела сто восемьдесятъ пять тысячъ. Послѣ же царствованія Езекіи, по прошествіи немалаго времени, когда воцарился Седекія, сынъ Іосіи, Навуходоносоръ осадилъ Іерусалимъ, предварительно опустошивъ всю Іудею. Потомъ, взявъ приступомъ святый городъ и предавъ пламени знаменитый тотъ храмъ, выселилъ Іуду (изъ родной страны) и присоединилъ ихъ къ числу отведенныхъ въ плѣнъ изъ Самаріи Сеннахиримомъ. Итакъ, неужели Богъ всяческихъ не исполнилъ Своего обѣщанія, даннаго Имъ чрезъ Пророка потомкамъ Израиля: *не разсѣется отъ имени твоего ктому?* Но не было ли бы безуміемъ, а вѣрнѣе признакомъ всякаго нечестія думать, что Богъ говоритъ ложь? Ибо Богъ никакъ не можетъ говорить

неправду. Исполняетъ же Онъ свое обѣщаніе такимъ образомъ. Вспомнивъ сначала объ освобожденіи, полученномъ Израилемъ во времена Кира, разрушившаго владычество (Вавилонянъ), Онъ потомъ уже говоритъ, что послѣ этого уже не будетъ еще никакого другаго плѣна и удаленія Израиля изъ родной страны; ибо призванные въ свою страну и возвратившись въ Іудею, они жили тамъ въ безопасности. И хотя воздвигаемы были войны противъ нихъ Антіохомъ, по прозванію Епифаномъ, и нѣкоторыми другими послѣ него; однако они уже не были уводимы въ плѣнъ; но, какъ я сказалъ, жили на своей родинѣ въ безопасности. Такимъ именно способомъ въ отношеніи къ Израилю по плоти можетъ быть понимаемо изрѣченіе: *не разсѣется отъ имени твоего ктому.*

Но слова: *не разсѣется отъ имене твоего ктому,* со всею справедливостію долженъ выслушать и духовный Израиль, то есть видящіе Бога духовными очами и пораженные изумленіемъ при видѣ славы Единороднаго: ибо и они до обращенія къ вѣрѣ были подъ владычествомъ враговъ, подклоняли духовную выю сатанѣ, а вмѣстѣ съ нимъ и лукавымъ силамъ и привязаны были къ постыднѣйшему плотоугодію. Но наконецъ разрушено было господство древле владычествовавшихъ, и вмѣстѣ съ ними разрушенъ и палъ и грѣхъ и сокрушена сила страстей; ибо Христосъ освободилъ насъ и чрезъ вѣру ввелъ во освященіе, хотя мы находились въ многообразномъ разсѣяніи по различнымъ и суетнымъ страстямъ и по безчисленно многимъ богамъ. Но мы уже не будемъ еще находиться въ разсѣяніи, но всецѣло будемъ пребывать во Христѣ, имѣя едину вѣру, едино крещеніе, единаго Господа Спасителя и Изба-

вителя, и чрезъ Него соединенные съ Богомъ и Отцемъ единеніемъ духовнымъ.

Отъ дому Бога твоего потреблю изваянная и сліянная положу гробъ твой.

Не мало Израиль оскорбилъ Господа, оказавъ измѣну Ему и нечестиво удалившись отъ спасшаго его Бога и предавшись служенію идоламъ; посему сдѣлавшись плѣнникомъ отведенъ былъ къ врагамъ и такимъ образомъ переселенъ былъ въ Ниневію. Но и оставшіеся во Іерусалимѣ, не смотря на то были мало расположены любить Бога, непостоянны въ благочестіи и не заботились объ исполненіи угоднаго Богу и свергали съ себя иго служенія Ему; но все еще приносили жертвы Ваалу, Астартѣ и воинству небесному. Когда же чрезъ святыхъ пророковъ Богъ высказалъ угрозу, ясно говоря, что Іерусалимъ будетъ разрушенъ, а жители его вмѣстѣ съ другими всенепремѣнно отправятся въ плѣнъ въ страну чужую: то по временамъ нѣкоторые изъ царей его отрезвлялись. и разрушали капища, и опрокидывали жертвенники, и предавали огню изваянная. Преимущественно предъ другими прославился въ этомъ отношеніи Іосія, о которомъ уже говорилъ человѣкъ Божій въ то время, когда приносилъ жертву идоламъ Іеровоамъ, сынъ Навата, который ввелъ въ грѣхъ Израиля, ибо онъ установилъ нечестивые жертвы золотымъ телицамъ. А тотъ обратился къ жертвеннику съ словами Господа: *олтарю, сице глаголетъ Господь: се сынъ рождается дому Давидову, Іосіа имя ему, и пожретъ на тебѣ жерцы: иже на высокихъ жрущія на тебѣ, и кости человѣческія сожжетъ на тебѣ* (3 Цар. 13, 2). А что пришло въ исполненіе предвозвѣщонное имъ, объ этомъ такъ засвидѣтельствовало Священное Писаніе. Въ четвертой книгѣ Царствъ

объ Іосіи такъ написано: и *заповѣда царь Хелкіи жерцу великому, и жерцемъ вторымъ, и стрегущымъ вратъ, изнести отъ храма Господня вся сосуды сотворенныя Ваалу, и дубравѣ* [1]), *и всей силѣ небеснѣй, и сожже я внѣ Іерусалима въ садимоѳѣ кедрстѣ* [2]), *и изверже прахъ ихъ въ Веѳилѣ. И сожже хомаримы* [3]), *ихже даша цари Іудины, и кадяху въ высокихъ, и во градѣхъ Іудиныхъ, и во окрестныхъ Іерусалима, и кадящихъ Ваалу* [4]) *и солнцу, и лунѣ, и планетамъ и всей силѣ небеснѣй. И изнесе кумиръ* [5]) *изъ храма Господня внѣ Іерусалима на потокъ кедрскъ, и сожже его въ потоцѣ кедрстѣ, и истни въ прахъ: и вверже прахъ ихъ въ гробы сыновъ людскихъ* (4 Цар. 23, 4—6). Итакъ видишь, какимъ образомъ *сліянная* поставлены были для нѣкоторыхъ какъ бы гробомъ и *изваянная потреблены* изъ дома Господня. Въ этомъ удостовѣритъ и другое писаніе; во второй книгѣ Паралипоменонъ такъ говоритъ: *въ осьмое лѣто царства своего,* очевидно Іосіи, *и той еще сый отрокъ, нача взыскати Господа Бога отца Своего Давида* [6]): *и во второенадесять лѣто царства своего нача очищати Іуду, и Іерусалимъ отъ высокихъ, и лѣсовъ, и отъ капищъ* [7]), *и отъ истуканныхъ. И разориша* [8]) *предъ ли-*

---

[1]) *τῷ ἄλσει,* Вульг. in luco, разумѣя посвященную Астартѣ рощу. Но лучше еврейское אשרה переводить слав. *кумиръ* или вмѣстѣ съ Рускимъ: Астарта. т. е. идолъ Астарты.

[2]) Евр. בשדמות קדרון, у LXX: *ἐν σαλημὼθ (σαδημωθ) κεδρών* въ поляхъ Кедронскихъ, Русск. въ долинѣ Кедронъ.

[3]) Слав. жерцы чародѣи, Евр. כמרים,—жрецы, совершающіе кажденіе идоламъ, идольскіе жрецы,—по Сирское כומרא означаетъ всякаго вообще священника.

[4]) У св. Кирилла прибавлено: *καὶ τῷ ἄλσει,*—дубравѣ,—но соотвѣтствующаго этому слова нѣтъ ни у LXX, ни въ еврейскомъ.

[5]) Опять *τὸ ἄλσος,* Вульг. lucum, евр. *ашера*—идолъ Астарты, Астарту, какъ Русск.

[6]) У Св. Кирилла *Давида* нѣтъ

[7]) У Св. Кирилла вмѣсто *περιβωμίων капищъ* стоитъ: *γλυπτῶν изваянныхъ.*

[8]) *Κατέστρεψαν* и *κατέσκαψαν*—такъ въ однихъ спискахъ; въ другихъ, какъ и у св. Кирилл: *κατέσκαψε* и *κατέσπασεν*—*разори* или *раскопа.*

цемъ его алтари Ваалімли, и высокая, яже на нихъ: и посѣче дубравы, и истуканныя, и сліянная сокруши. и истни, и поверже предъ лицемъ гробовъ жрущихъ имъ. И кости жерцевъ сожже на олтарѣхъ ихъ, и очисти Іуду и Іерусалимъ (2 Парал. 34, 3—5). Итакъ они погибли, какъ я сказалъ, въ самыхъ капищахъ и какъ бы погребены были вмѣстѣ съ жертвенниками и сліянными, по слову пророчества. Надобно знать, что Наумъ пророчествовалъ во времена Езекіи. Потомъ былъ царемъ сынъ Езекіи Манассія, который царствовалъ пятьдесятъ пять лѣтъ. Сынъ же Манассіи Амонъ былъ царемъ около двухъ лѣтъ, а послѣ него былъ (царемъ) Іосія, при которомъ исполнились слова пророчества, какъ только что показало намъ слово Писанія.

Ст. 15. *Яко скори се на горахъ ноги благовѣствующаго и возвѣщающаго миръ.*

Сдѣлавшись плѣнниками, сыны Израиля жили въ Вавилонѣ, но питали надежду, что нѣкогда они опять возвратятся на родину и въ непродолжительномъ времени достигнутъ древняго, свойственнаго ихъ предкамъ благородства, такъ какъ объ этомъ отъ лица Бога возвѣстили имъ святые пророки. А самымъ временемъ исполненія этой надежды было время царствованія Кира, имѣющаго завоевать Ниневію, потому что и объ этомъ опять предвозвѣстилъ имъ Исаія; онъ говоритъ: *сице глаголетъ Господь Богъ помазанному моему Киру, егоже удержахъ за десницу, повинути предъ нимъ языки, и крѣпость царей разрушу, отверзу предъ нимъ врата, и гради не затворятся. Азъ предъ тобою пойду, и горы уравню, врата мѣдяная сокрушу, и вереи желѣзныя сломлю.* И спустя не много опять: *сей созиждетъ градъ мой* [1]), *и плѣненіе людей*

[1]) У св. Кирилла вмѣсто *мой* стоитъ: *Іерусалимъ.*

моихъ возвратитъ, не по мздѣ, ни по дарамъ, рече Господь Саваоѳъ (Иса. 45, 1. 2. 13). Итакъ придетъ, говоритъ, къ Израильтянамъ вѣстникъ мира, возвѣщающій походъ Кира, когда они свергли иго плѣна, сокрушили жезлъ своихъ властителей и расторгли узы необычайнаго рабства и возвратившись опять на родину стали блаженствовать.

Но еслибы кто захотѣлъ и сталъ относить смыслъ изъясняемыхъ словъ къ проповѣди святаго Крестителя; то и онъ поступилъ бы правильно; ибо онъ (Креститель) пребывалъ въ пустынѣ и какъ бы вопія въ горахъ благовѣствовалъ миръ, то есть, Христа. И такъ прекрасны и скоры ноги говорящаго: *уготовайте путь Господень, правы сотворите стези его* (Ис. 40, 3).

Празднуй Іудо праздники твоя, воздаждь обѣты твоя, зане не приложатъ ктому еже пройти сквозѣ тебе во обетшаніи.

Такъ какъ законъ повелѣвалъ, — не приносить жертвъ внѣ священнаго и божественнаго двора, но только въ томъ мѣстѣ, *еже изберетъ Господь Богъ твой призвати имя его* (Вто р.12, 26); то Израильтяне, находясь на чужбинѣ и живя въ странѣ Персовъ и Мидянъ, проводили жизнь, совсѣмъ не имѣя возможности исполнять предписанное имъ закономъ, не могли совершать обычныхъ праздниковъ, приносить жертвъ, начатковъ, благодарственныхъ жертвъ, по закону, ни закалать агнца въ новомѣсячіе; можетъ быть они даже не рѣшались и на самое славословіе Бога. И это мы говоримъ на томъ основаніи, что божественный Давидъ отъ лица народа, жившаго въ Вавилонѣ, говоритъ: *на рѣкахъ* [1]) *Вавилонскихъ, тамо сѣдохомъ и плакахомъ, внегда помянути намъ Сіона:*

---

[1]) У св. Кирилла *на рѣкѣ*.

на вербіихъ посредѣ его обѣсихомъ органы наша (Псал. 136, 12). И къ этому еще прибавляетъ: *како воспоемъ пѣснь Господню на земли чуждей* (—4)? Находясь, какъ я сказалъ, очень далеко отъ своей земли, отъ храма и скиній и не имѣя священнаго мѣста, они по необходимости не могли исполнять того, что требовалось закономъ. Когда же наконецъ наступило время освобожденія изъ плѣна, — нѣкто, или вѣстникъ мира, коего *ноги скори*, или самъ пророкъ справедливо возвѣщаетъ имъ, что имъ можно праздновать праздники, воспѣвать благодарственныя пѣсни и безпрепятственно исполнять то, что обѣщано. Кромѣ того обѣщаетъ, что въ непродолжительномъ времени совершится погибель враговъ: *не приложатъ*, говоритъ, *проити во обетшаніе,* то есть, они не пребудутъ еще на долгое время, не будутъ имѣть не старѣющагося или нескончаемаго благополучія; ибо прекратитъ свое существованіе Вавилонъ (или царство Ассиріянъ) и, уничиженный, исчезнетъ онъ.

Да внимаетъ симъ словамъ скорѣе всего духовный Іудей. *Не бо иже явѣ Іудеи есть, ни еже явѣ во плоти, обрѣзаніе: но иже въ таинѣ Іудей, и обрѣзаніе сердца духомъ, а не писаніемъ: ему же похвала не отъ человѣкъ, но отъ Бога* (Рим. 2, 28. 29). Итакъ таковой будетъ свѣтло праздновать праздники, имѣя твердую вѣру, очевидно во Христа, получивъ освященіе духомъ, блистая благодатію сыноположенія, принося себя въ воню благоуханія, совершая всякій видъ добродѣтели, цѣломудріе, воздержаніе, мужество, терпѣніе, любовь, упованіе, нищелюбіе, благость, долготерпѣніе: *таковыми бо жертвами благоугождается Богъ* (Евр. 13, 16). Сверхъ того да знаетъ духовный Іуда о всякомъ врагѣ и тѣхъ, которые властвовали надъ нимъ, что *не приложатъ ктому еже проити во*

обетшаніе, то есть, они будутъ устранены, очевидно, посланные на вѣчное наказаніе, чтò и совершилъ Христосъ, повелѣвая нечистымъ духамъ отъити въ бездну и давая любящимъ Его власть противиться врагамъ, мужественно бороться противъ страстей и уничтожить грѣхъ и *наступати на змію и на скорпію и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19).

Гл. II, ст. 1. *Скончася, и извержеся. Взыде вдыхаяй въ лице твое, отъемляй отъ оскорбленія.*

Такъ какъ неизбѣжно и непремѣнно должна послѣдовать погибель Ниневіи, то Онъ говоритъ, что *скончася,* указывая чрезъ это на то, что она уже какъ бы подверглась погибели, а также: *извержеся*, то есть, совсѣмъ истреблена и всецѣло разрушена. О Кирѣ же весьма хорошо говоритъ: *взыде*, выразительно, по моему мнѣнію, высказывая тѣмъ нѣчто подобное тому, чтò говорилъ о немъ и пророкъ Іеремія, предвозвѣщая имѣющее нѣкогда случиться съ Ниневіею: *взыде левъ отъ ложа своего, и погубляяй языки воздвижеся, и изыде отъ мѣста своего, да положитъ землю твою въ пустыню, и гради твои разорятся, оставшіи безъ обитателей* (Іер. 4, 7); ибо, подобно дикому звѣрю набросившись на Ниневію, онъ пожралъ живущихъ въ ней. Но, будучи для тѣхъ врагомъ страшнымъ, безпощаднымъ и неумолимымъ, для Израильтянъ оказался *вдыхающимъ въ лице и отъемлющимъ отъ оскорбленія,* то есть, освобождающимъ ихъ отъ необычайнаго рабства, избавляющимъ плѣнниковъ отъ узъ, пріобрѣтающимъ ихъ расположеніе повелѣніемъ возвратиться на родину и возстановить для нихъ божественный храмъ. Выраженіе же: *вдыхаяй въ лице* употребляетъ по преданію и обычаю іудейскому. Нѣкоторое напоминаніе объ этомъ мы найдемъ въ божественномъ писаніи. Такъ

напр, Іудеи думали, что надобно разрывать одежды при хулѣ на Бога. Когда Христосъ Спаситель говорилъ, что Онъ — Сынъ Божій, то Каіафа разорвалъ одежду на себѣ и воскликнулъ, говоря: *хулу глагола* (Матѳ. 26, 65). Тоже сдѣлали и божественные ученики Павелъ и Варнава, находясь въ Ликаоніи. Когда они исцѣлили одного больнаго и видѣвшіе это событіе поражены были изумленіемъ, то жрецы хотѣли принести имъ (апостоламъ), какъ богамъ, жертвы и говорили: *Бози уподобльшеся человѣкомъ снидоша къ намъ. Нарицаху же убо Варнаву Діа. Павла же Ермія: понеже той бяше начальникъ слова* (Дѣян. 14, 8—12). А поелику совершаемое ими было нѣкотораго рода богохульствомъ, то они, послѣдуя іудейскимъ преданіямъ и неписаннымъ обычаямъ, разодрали одежды свои. Но какъ не вытекающій изъ закона и совершенно безполезный, этотъ обычай подвергается порицанію. Посему Іудеямъ, соблюдающимъ его, но удаляющимся отъ истиннаго благочестія, Богъ всяческихъ говорилъ: *обратитеся ко мнѣ всѣмъ сердцемъ вашимъ, и расторгните сердца ваша, а не ризы ваша* (Іол. 2, 12. 13). Какъ у нѣкоторыхъ былъ обычай разрывать одежды, когда кто нибудь злословилъ; такъ былъ обычай - дуть въ лицо больныхъ какою-либо болѣзнію. Это дѣлали въ особенности и весьма странно тѣ, которые обыкновенно производили заклинанія и показывали видъ, что они рачительными припѣвами (волшебными) освобождаютъ страждущихъ отъ духовъ (нечистыхъ) и отъ болѣзней. Вотъ изъ этого свойственнаго имъ обычая и берегъ образъ и говоритъ: *взыде вдыхаяй въ лице твое*, очевидно Киръ и *отъемляй отъ оскорбленія,* ибо, какъ я сказалъ, нѣкоторые воображали, что они могутъ сдѣлать это дуновеніемъ въ лицо другихъ.

Согласно съ мудростію и истиною будетъ сказать, что власть діавола и тиранствовавшаго надъ нами грѣха стѣснена, и смерть какъ бы взята въ плѣнъ и тлѣніе уничтожено совсѣмъ; ибо восшелъ изъ ада и воскресъ Христосъ, *вдыхаяй въ лице* святыхъ апостоловъ и говоря: *пріимите Духъ Святъ* (Іоан. 20, 22). Такимъ образомъ мы освободились отъ всякаго зла, и, сдѣлавшись причастниками Св. Духа, возвращаемся къ древней красотѣ естества и духовно преобразуемся въ первый образъ; ибо при содѣйствіи Духа въ немъ воображается Господь нашъ Іисусъ Христосъ.

Ст. 1. 2. *Усмотри путь, укрѣпи чресла, возмужай крѣпостію зѣло: понеже отврати Господь укоризну Іаковлю, якоже укоризну Израилеву.*

Какъ имѣющимъ весьма скоро отправиться въ Іудею и возвратиться домой считаетъ нужнымъ сказать, что имъ уже надо изслѣдовать путь и укрѣпить чресла свои, то есть, быть готовыми и способными къ трудностямъ путешествія, превозмочь всякую косность и, запасшись неутомимымъ усердіемъ, охотно проходить большія разстоянія. Самымъ же очевиднымъ признакомъ этого служитъ то, чтобъ чресла свои они имѣли какъ бы благоуготованными и препоясанными. Посему-то Господь нашъ Іисусъ Христосъ святымъ апостоламъ, лучше же всѣ вѣрующимъ въ Него говорилъ: *да будутъ чресла ваша препоясана* (Лук. 12, 35). Это необходимо для путешественниковъ и въ особенности прилично проповѣдникамъ божественнаго Евангелія и имѣющимъ ноги весьма готовыми къ этому. Посему говоритъ: *укрѣпи чресла*, вмѣсто: будь готовъ и какъ бы собери силы къ быстрому бѣгу; ибо *отврати*, говоритъ, *Господь укоризну Іаковлю, якоже укоризну Израилеву*. Здѣсь

опять необходимо замѣтить употребленное различеніе; ибо Іаковомъ называетъ обитавшихъ въ Самаріи, то есть, десять колѣнъ, надъ которыми царствовали цари изъ колѣна Ефрема и Минассіи, сыновей Іосифа, родившагося отъ Іакова. Израилемъ же называетъ жителей Іерусалима, которыхъ Богъ защищалъ около этого времени и изъ за которыхъ Богъ рукою ангела истребилъ Ассиріанина. Киръ-же отпустилъ на свободу не однихъ плѣнниковъ изъ Самаріи, уведенныхъ въ Ниневію, но и плѣнниковъ изъ Іерусалима. Поэтому-то Пророкъ и говоритъ, *яко отврати Господь укоризну Іаковлю, якоже укоризну Израилеву*. Укоризною же называетъ рабство, или работу по найму. А что Богъ освободитъ всѣхъ, не лишая никого своего покровительства и оставляя терпѣнь страданія,—сему научаетъ говоря такъ: будетъ отвращена укоризна Іаковлева такъ, какъ отвращена укоризна Израилева; ибо всѣ, какъ я сказалъ, избавившись отъ тяжести плѣна, возвратились въ Іудею.

А я говорю, и вполнѣ справедливо, что и искупленнымъ во Христѣ необходимо проводить жизнь не безъ осмотрительности; напротивъ слѣдуетъ искать угодной Богу жизни, идти доброю стезею, и укрѣплять чресла, то есть, побѣждать чрево и страсть къ наслажденіямъ и *и плоти угодія не творити въ похотехъ* (Рим. 13, 14), и сильно бороться противъ страстей и всякаго нерадѣнія; ибо такимъ образомъ они войдутъ во святой градъ, небесный Іерусалимъ, тамъ будутъ приносить Богу духовныя жертвы и, свергнувъ съ себя иго древняго рабства, будутъ проводить славную, свободную и совершенно святую жизнь.

Ст. 2—4. *Зане отрясающіи отрясоша я и лозы ихъ.*

Растлиша [1]) *оружія силы ихъ отъ человѣкъ, мужи сильныя играющія во огни: брозды колесницъ ихъ въ день уготованія его, и конницы возмятутся на путехъ, и смятутся колесницы, и сплетутся на стогнахъ: видъ ихъ яко свѣщи огненны, и яко молнія проникающая.*

Когда всевѣдущій Богъ окрывалъ святымъ апостоламъ или пророкамъ имѣющія нѣкогда совершиться событія; то они во исполненіе воли Его должны были предвозвѣщать о нихъ и очень часто созерцали самыя событія. При семъ они приходили въ изумленіе и какъ бы видя своими глазами совершающіяся событія, описывали ихъ словами. По видимому, нѣчто подобное испыталъ Пророкъ и теперь въ отношеніи къ жителямъ Ниневіи и конницѣ Кира, потому что *отрясота я и лозы ихъ*. Образъ рѣчи заимствованъ отъ того, что обыкновенно бываетъ съ виноградными лозами; ибо срывается виноградная кисть и ощипываются ягоды, или когда устремляется на нихъ сильнѣйшій вѣтеръ, или зной сожигаетъ ихъ, или другой какой либо вредъ наносится имъ, такъ что самая вѣтвь вмѣстѣ съ плодами оказывается лишонною своей свѣжести. Такъ и ихъ отрясли подобно виноградным лозамъ. Истреблено и оружіе ихъ, то есть, могущество; ибо оружіе иногда означаетъ могущество. А страшные всадники и обладающіе искусствомъ сражаться на колесницахъ придутъ, говоритъ, въ ужасный страхъ, такъ что обратятся въ бѣгство, смѣшаются между собою, при сильномъ напорѣ будутъ сокрушать другъ друга и думать, что ихъ поражаютъ такимъ образомъ отряды непріятелей, такъ что они ничѣмъ неусту-

---

[1]) Въ слав. и у LXX. читается: *и лозы ихъ растлиша. Оружіе силы ихъ отъ человѣкъ...*

пятъ свѣтильникамъ или подобно молніямъ будутъ сіять быстрымъ и неудержимымъ бѣгствомъ.

Ст. 5. *И помянутся старѣйшины ихъ, и побѣгнутъ въ день, и изнемогутъ въ пути своемъ, и потщатся на забрала его, и уготовятъ предняя стражбы его.*

Во время тяжолыхъ бѣдствій войны и самые могущественнѣйшіе вмѣстѣ съ другими припомнятъ, говоритъ, какъ они поступали во время завоеванія Іудеи и какія неумѣстныя и непристойныя слова произносили они и своими наглыми рѣчами они, жалкіе, какъ бы унижали славу Божію. Но вспомнивъ объ этомъ, уразумѣютъ наконецъ, что они вооружили противъ себя Бога и что Онъ повергаетъ ихъ (теперь) подъ ноги враговъ ихъ, хотя нѣкогда они и были весьма могущественны и наносили неотразимое пораженіе всѣмъ, противъ кого устремлялись (войною). Но если они, найдя положеніе свое безвыходнымъ и обратятся въ бѣгство; то, изнемогши во время путешествія, они придутъ къ инымъ намѣреніямъ: они будутъ заботиться о стѣнахъ и на нихъ поставятъ стражу. Этимъ показываетъ, что они приведены въ совершенное смятеніе и совсѣмъ не знаютъ, что имъ нужно дѣлать, вслѣдствіе помраченія ихъ ума. И опьяненные отъ тяжолыхъ бѣдствій, какъ бы отъ вина, они оплакиваютъ невозможность спасенія, и, легко измѣняясь во всемъ, колеблются, отъ одного рѣшенія переходятъ къ другому, отъ другого къ иному и все это претерпѣвая безъ всякой пользы. А когда говоритъ: *и побѣгнутъ днемъ*; то, думаю, указываетъ на слѣдующее. Будучи могущественными, какъ я сказалъ, непобѣдимыми, суровыми, они наконецъ дойдутъ до такой трусости, что рѣшатся явно предаться бѣгству и нескрывая будутъ дѣлать это, хотя прежде они боялись какъ бы не

обвинили ихъ въ этомъ на основаніи однихъ пустыхъ предположеній.

И злыя силы побѣждены величіемъ Христа и не могутъ противиться Его божественнымъ велѣніямъ, очевидно, за насъ. Онѣ поражены были ужасомъ и, не имѣя никакого безопаснаго убѣжища, дѣйствительно, предались бѣгству. Ибо когда Богъ подвергаетъ кого-либо наказанію, то кто убѣжитъ отъ Него? или какое средство можетъ спасти тѣхъ, которые нанесли оскорбленіе Богу?

Ст. 6. 7. *Врата градная отверзошася, и царства падоша, и имѣніе открыся. Сія же восхождаше, и рабыни ея ведяхуся, якоже голубицы воркующе въ сердцахъ своихъ.*

Итакъ вельможи, говоритъ, найдя невозможнымъ бѣгство, поспѣшатъ на стѣны и постявятъ стражу къ нимъ. Но ихъ предусмотрительность окажется безполезною, потому что Богъ отворяетъ противникамъ ворота городовъ, и предаетъ имъ *царская* (*τα βασιλεια*), то есть домы царей и открываетъ сокрытое въ нихъ и содержаніе ихъ предлагаетъ на разграбленіе имъ. Содержаніемъ же называетъ богатство, собранное, очевидно, посредствомъ грабежа и притѣсненія другихъ. Потомъ опять какъ бы созерцая имѣющее совершиться, видитъ влекомыхъ въ плѣнъ, видитъ царственный городъ, говорю, Ниневію, и подчиненные ей и около нея находящіеся и называетъ ихъ рабынями, потому можетъ быть, что они несли ея ярмо, были подчинены ей и служили ей. *Ворковали*, говоритъ, *яко голубицы въ сердцахъ своихъ* то есть, не явно, но тайно; ибо птица обыкновенно скрываетъ въ сердцѣ скорбь свою при какомъ нибудь тяжеломъ и невыносимомъ страданіи. Нѣтъ ничего невѣроятнаго въ томъ, что нѣчто подобное слу-

чилось и съ впадшими въ руки враговъ и влекомыми наконецъ въ плѣнъ; ибо они оплакиваютъ свое бѣдствіе, какъ-бы подавляя въ себѣ самихъ свои слезы; потому что у нихъ отнята свобода даже плакать.

Ст. 8. 9. *И Ниневія, аки купѣль водная воды ея: и тіи бѣжаще не сташа и не бѣ взирающаго. Расхищаху сребро, расхищаху злато, и не бяше конца имѣнія ея: отяготишася паче всѣхъ сосудовъ вожделѣнныя ея.*

Ниневію уподобляетъ водоему, наполненному и изливающемуся, потому что она имѣетъ весьма великое множество живущаго въ ней народонаселенія и неисчислимое количество притекающихъ къ ней на помощь народовъ. Приходитъ въ изумленіе или лучше сказать смѣется надъ бѣгущими, потому что они, будучи весьма многочисленными, предались трусости, тогда какъ прежде въ видѣ многочисленнаго войска смѣло выступали противъ всякаго врага и высоко поднимали бровь относительно себя самихъ. Но Богъ всячески вложилъ въ душу ихъ робость и привелъ ихъ въ трусость и ослабилъ ихъ воинсвенность: ибо не подлежитъ сомнѣнію, что *не спасается царь многою силою, и исполинъ не спасается множествомъ крѣпости своея* (Псал. 32, 16); напротивъ Господь всяческихъ спасаетъ тѣхъ, кого захочетъ,—и безъ малѣйшаго затрудненія. Затѣмъ что говоритъ Пророкъ? *Расхищаху сребро, расхищаху злато.* А это и было имущество; *и не бяше конца имѣнія ея.* Кажется, здѣсь говоритъ объ индійскихъ камняхъ, которыми по преимуществу, говоритъ, она была обременена, хотя она имѣла малодушную привязанность и къ другимъ вещамъ. У Ассиріянъ, или Ниневитянъ было обыкновеніе—дѣлать большое и дорогое собраніе драгоцѣнныхъ камней и украшать себя ими, подобно дѣвушкамъ, такъ что и во время самыхъ

битвъ они повидимому соперничали между собою въ блескѣ красоты. Здѣсь же Пророкъ весьма часто и цѣлесообразно говоритъ и изображаетъ ихъ то падающими, то сталкивающимися между собою, то не знающими куда бѣжать, то напрасно ставящими стражу, то подвергающимися разграбленію, уменьшая тѣмъ скорбь находящихся въ плѣну, и предсказаніемъ этихъ событій искусно утѣшая ихъ и весьма пріятными разсказами приводя ихъ въ свѣтлое расположеніе духа.

И сатана подвергся расхищенію сначала чрезъ Спасителя Христа, потомъ послѣ Него чрезъ святыхъ апостоловъ, о которыхъ нѣгдѣ сказалъ и пророкъ Аввакумъ, *яко внезапу востанутъ угрызающіи его: и ободрятся навѣтницы твои, и будеши въ разграбленіе имъ*. (Авв. 2, 7). Эту самую мысль какъ бы въ видѣ притчи ввелъ и Христосъ въ евангельское повѣствованіе, сказавъ: или *како можетъ кто внити въ домъ крѣпкаго и сосуды его расхитити, аще не первѣе крѣпкаго свяжетъ: и тогда сосуды* [1]) *его расхититъ* (Матѳ. 12, 29 и Марк. 3, 27)? Ибо покланяющіеся сатанѣ, бывшіе для него избранными и драгоцѣнными сосудами, обратились къ вѣрѣ, когда Спаситель всѣхъ насъ, Христосъ привелъ ихъ къ почитанію (истиннаго) Бога и когда и сами святые Апостолы убѣждали ихъ итти сюда.

Ст. 10. *Истрясеніе и вострясеніе и воскипѣніе, и сердца сокрушеніе, и разслабленіе колѣнъ, и болѣзни по всѣмъ чресломъ, и лице всѣхъ, аки опаленіе котла.*

Говоритъ, что она будетъ сокрушена сокрушеніемъ всякаго рода; ибо истрясеніе и возтрясеніе и воскипѣніе на что другое можетъ указывать намъ, какъ

---

[1]) τὰ σκεύη ср. Т. LXX, col 1077 вмѣсто обычнаго· „*домъ*“, какъ и славянъ.

не на это? Вѣдь что трясутъ и встряхиваютъ, то разсыпается во всѣ стороны. Затѣмъ послѣдуетъ, говоритъ *сердца сокрушеніе,* очевидно потому, что Богъ наведетъ на нихъ робость. *И разслабленіе колѣнъ,* то есть, слабость и изнеможеніе тѣла и сверхъ того *болѣзни,* очевидно, членовъ; ибо какъ могли не подвергнуться такимъ страданіямъ тѣ, которые стремились ко всему, что обыкновенно причиняетъ огорченіе Богу? Кромѣ того утверждаетъ, что *лице всѣхъ* будетъ, *аки опаленіе котла;* такъ какъ во время скорбей лица людей всегда темнѣютъ и наступленіе страшныхъ событій быстро уничтожаетъ блескъ взора.

Подобное же, справедливо можемъ утверждать это, случилось и съ самимъ сатаною, тиранствовавшимъ надъ нами, а вмѣстѣ и съ подчиненными ему лукавыми силами; ибо послѣ того какъ они лишены были той древней чести и славы, то не слѣдовало ли непремѣнно томуже подвергнуть и ихъ?

Ст. 11. 12. *Гдѣ есть виталище львовъ, и пажить сущая львичищемъ? Камо* [1]) *иде левъ, еже влѣзти тамо львичищу* [2]) *и не бяше устрашающаго. Левъ восхити довольная львичищамъ своимъ, и удави львицамъ своимъ: и наполни ловитвы гнѣздо свое, и виталище свое похищенія.*

Виталищемъ львовъ называетъ Ниневію, ибо въ ней жили и сдѣлали ее славнымъ, достойнымъ удивленія мѣстоприбываніемъ и безопаснымъ царскимъ дворцомъ нѣкогда царствовавшіе въ ней Фуа, Салманассаръ, Сеннахиримъ и наконецъ Навуходоносоръ. Они-то и завоевали Іудею. Выраженіе: *гдѣ*

[1]) *ποῦ*—но въ дальнѣйшемъ толкованіи *οὗ* (col. 821, с.); оба чтенія имѣются въ спискахъ LXX.

[2]) Греч., *σκύμνον λέοντος*—дѣтенышъ льва, но въ толкованіи приведено другое чтеніе: *σκύμνοι λέοντος*—дѣтеныши льва.

есть (*που εστιν*) думаю, не означаетъ вопроса [1]), потому что мнѣ кажется надобно остерегатся буквализма [2]). Напротивъ, чрезъ это осмѣиваетъ и показываетъ, что она всецѣло погибла, такъ что нигдѣ неосталось и слѣда ея; ибо *скончася и извержеся,* какъ онъ самъ говоритъ. И такъ гдѣже *виталище львовъ,* говоритъ, то есть Ниневія? И *гдѣ пажить, сущая львичищемъ?* Львичищами же называетъ, какъ я думаю, находящихся подъ управленіемъ величайшаго царя и подчиненныхъ ему и считающихъ за честь быть на хорошемъ счету у него, разумѣю, сатраповъ, военачальниковъ; *пажитью* же ихъ называетъ подчиненныхъ имъ, покоренныхъ ими и уплачивающихъ подати и производящихъ собираніе имущества; ибо *пажити богатымъ убозіи,* по написанному (Сирах. 13, 23). И такъ когда уже была совсѣмъ разрушена Ниневія и опустошена вся сосѣдняя страна, тогда и говоритъ: гдѣ же обиталище львовъ? Гдѣ пажить львичищъ? А что Ниневія была сильнымъ какъ бы средоточіемъ военныхъ силъ царей, нѣкогда въ ней бывшихъ, показалъ говоря: *како иде левъ, еже влѣзти, тамо львичищи льва, и не бяше устрашающаго;* ибо устроенная съ необычайнымъ великолѣпіемъ вокругъ города стѣна быша неприступна. Когда же Навуходоносоръ опустошилъ всю Самарію, и самую Іудею и святый городъ, говорю, Іерусалимъ, и отвелъ въ свою землю потомковъ Израиля; то съ подпадшими его власти онъ обращался такъ, что однихъ оставлялъ для себя и держалъ ихъ въ оковахъ, другихъ же отдавалъ въ подарокъ и продавалъ и наполнялъ свою страну и городъ военноплѣнными.

---

[1]) *οὐ διερωτῶντος*—т. е. здѣсь не вопросъ о томъ, гдѣ находится Ниневія,—но восклицательное выраженіе того, что Ниневіи уже нѣтъ.

[2]) *τὸ εὔηθες*—простой смыслъ, грубый буквализмъ—противоположность аллегоріи и созерцанію или духовному смыслу.

Посему и говоритъ: *левъ восхити довольная львичищамъ своимъ, и удави львицамъ своимъ: и наполни ловитвы гнѣздо свое, и виталище свое похищенія.* Опять оборотъ рѣчи взятъ изъ того, что обыкновенно бываетъ; ибо дикіе звѣри, похитивъ попавшуюся имъ добычу и наѣвшись вдоволь, остальное покидаютъ львятамъ, предоставляя имъ плоды своихъ трудовъ.

Опять тоже можно сказать и о самомъ сатанѣ послѣ того, какъ Христосъ совершенно истребилъ его и его дѣла и отнялъ унего его добычу на землѣ: *членовныя львовъ сокрушилъ есть,* по словамъ псалмопѣвца (Псал. 57, 7).

Ст. 13. *Се азъ на тя, глаголетъ Господь Вседержитель, и пожгу дымомъ множество твое и львы твоя поястъ оружіе: и потреблю отъ земли ловитву твою, и неуслышатся ктому дѣла твоя.*

Себя Самаго являетъ Богъ врагомъ ихъ и самолично возстаетъ противъ нихъ, доводя ихъ до отчаянія въ своемъ спасеніи; ибо когда Богъ хочетъ навести несчастіе, кто можетъ избавить отъ него? Или кто можетъ удержать Господа силъ, хотящаго подвергнуть опустошенію? *руку высокую кто отвратитъ?* по написанному. Говоритъ, что *пожжетъ дымомъ множество ея*, чтобы мы опять имѣли въ мысляхъ такой образъ: пчеловоды въ извѣстное время, когда они хотятъ вынуть изъ ульевъ соты, разводятъ огонь и дымомъ прогоняютъ пчелъ, чтобъ онѣ, летая во множествѣ кругомъ, не сопротивлялись этому и не ранили ихъ своими жалами. Нѣчто подобное случилось и съ союзниками, призванными Ниневіею во время своего опаснаго положенія; ибо они удалились и убѣжали, (какъ пчелы) отъ дыма, когда началась война, привела ихъ въ робость и навела на нихъ нестерпимый страхъ. Львами же называетъ

самыхъ сильныхъ между ними и храбрыхъ, которые можетъ быть осмѣлились оказать сопротивленіе, но сдѣлались жертвою меча Кира. Поелику же слово напомнило намъ о львахъ: то и добыча ихъ, говоритъ, будетъ истреблена, такъ что у нихъ не будетъ ничего, на что бы можно было положиться. Ибо они обыкновенно нападали на города и страны, набрасывались подобно дикимъ звѣрямъ, на кого хотѣли, и причиняли неисчислимыя бѣдствія, такъ что бѣдствія пострадавшихъ для многихъ были прдметомъ скорбной пѣсни и плача. Добыча ихъ, говоритъ, будетъ совершенно истреблена; ибо какимъ образомъ они могли бы еще брать въ плѣнъ другихъ, когда военные отряды пришли въ страхъ и побѣгли какъ отъ дыма, а самые храбрые изъ нихъ, подобно львамъ нападавшіе на враговъ, пали?

Богъ всяческихъ возсталъ и противъ Іудеевъ, убившихъ Господа, такъ что множество обыкновенныхъ гражданъ разсѣялись по всѣмъ вѣтрамъ, а самые знаменитые изъ нихъ вмѣстѣ со многими другими погибли подобно дикимъ звѣрямъ; ибо они допустили нетерпимое нечестіе въ отношеніи къ Спасителю всѣхъ Христу.

Глава III ст. 1. *О граде кровей, весь лживый, полнъ неправды.*

Назвалъ ее городомъ кровей, потому что Ниневійскіе цари были очень скоры на совершеніе убійствъ и любили проливать кровь; другіе же между ними были очень воинственны и старались производить необузданныя нападенія на тѣхъ, противъ которыхъ выходили. Лживымъ же называетъ потому, что наполненъ идолами, въ которыхъ по преимуществу заключается ложь, что неподлежитъ сомнѣнію; ибо лжеименные и похищающіе славу божества рукотво-

ренные боги—*сребро и злато,* по написанному, *дѣла рукъ человѣческихъ* (Псал. 113, 12). И премудрый Іеремія нѣгдѣ назвалъ ее *землею изваянныхъ* (50, 38). Лживымъ же можетъ быть названъ и въ другомъ отношеніи, когда подъ ложью разумѣются коварство и лукавство, и ненавистное Богу заблужденіе, очевидно потому, что къ нимъ присоединяется несправедливость; ибо гдѣ обманъ и хитрость, тамъ непремѣнно бываетъ и несправедливость. И Іерусалимъ, убившій Господа, поистинѣ городъ кровей и лживый. Припомнимъ слова Господа: *Іерусалиме, Іерусалиме, избивый пророки и каменіемъ побиваяй посланныя* къ нему (Матѳ. 23, 37). И устами пророковъ нѣгдѣ сказалъ: *горе имъ, яко отскочиша отъ мене: боязливи суть, яко нечествоваша ко мнѣ: азъ же избавихъ я, сіи же возглаголаша на мя лжу* (Осіи 7, 13); ибо они злословили Христа, то говоря, что Онъ силою Веельзевула изгоняетъ бѣсовъ, то называя Его винопійцею, кромѣ того Самаряниномъ, и другое, гораздо постыднѣйшее; только ихъ дерзкимъ языкамъ и свойственно было произносить тѣ слова, которыя они дерзали говорить.

Ст. 1—3. *Не осяжется ловитва. Гласъ бичей, и гласъ труса колесъ, и коня текуща, и колесницы шумящія, и конника ѣдуща, и блистающа меча, и блистающихъ оружій, и множества язвенныхъ, и тяжкаго паденія, и не бяше конца языкомъ ея: и изнемогутъ въ тѣлесѣхъ своихъ отъ множества блуженія.*

Опять образъ рѣчи заимствуется изъ того, что обыкновенно бываетъ. Набрасывая сѣти на густо растущіе кустарники, птицеловы часто руками своими ловятъ скрывающихся подъ ними птицъ. Въ этомъ и состоитъ ихъ искусство. Итакъ *не осяжется,* говоритъ, *еще ловитва,* то есть, не будутъ уже зани-

маться охотою, какъ прежде, или не будутъ похищать себѣ принадлежащее другимъ. Не будутъ ставиться сѣти и силки для слабѣйшихъ, когда на душѣ у нихъ иная забота, и когда наступила борьба на жизнь и смерть. Будетъ въ ней *гласъ бичей;* и мнѣ кажется, что Пророкъ опять ясно разсказываетъ о военномъ смятеніи, которое какъ бы видитъ своими глазами. Видитъ городъ, какъ бы оглашаемый конскимъ топотомъ, наполненный шумомъ отъ колесъ военныхъ колесницъ, и опустошителей его, сіяющихъ отъ блеска всевозможнаго оружія, видитъ безчисленное множество погибшихъ людей и разрушенныхъ въ немъ домовъ, поэтому-то и упоминаетъ о *тяжкомъ паденіи.* Выражаетъ изумленіе тому, какъ неизчислимо велико множество собравшихся въ немъ народовъ, но всѣ они малодушны, страдаютъ крайнимъ слабосиліемъ и весьма удобопреклонны къ трусости и сейчасъ же указываетъ причину этого, говоря, что *изнемогутъ въ тѣлесѣхъ своихъ отъ множества блуженія.* Такъ какъ они сдѣлались нечистыми и дурными по своимъ нравамъ, а сверхъ того идолопоклонниками и безстыдно наклонными къ заблужденію; то посему они справедливо будутъ слабы и боязливы и совсѣмъ неспособны хотя бы даже только понять свое отступленіе.

Ст. 4. *Блудница добра и пріятна, начальница волхованій, продающая языки въ блуженіи своемъ и племена въ чародѣяніихъ своихъ.*

Похвала за постыдныя дѣла увеличиваетъ значеніе преступленій, какъ еслибы кто нибудь сказалъ о комъ либо, что онъ искусный воръ и храбрый разбойникъ и искусный волшебникъ. Итакъ хотя и можно сказать о Ниневіи: *блудница добра и пріятна,* но это никакъ не можемъ послужить въ похвалу ей,

напротивъ должно подать поводъ къ болѣе тяжкому ея обвиненію; ибо ведущія распутную жизнь женщины кажутся особенно привлекательными тогда, когда онѣ отличаются пріятными и остроумными рѣчами. Такова была и Ниневія, искусная на злодѣянія, съумѣвшая не мало плѣнить городовъ и странъ и внушить имъ угодныя и пріятныя для нихъ стремленія; а это были волшебства, лжепророчества, нечистыя священнодѣйствія и идольскія .забавы. Она доходила до такого неразумія, что столь постыдныя дѣла считала достохвальными и обреченными на величайшее прославленіе. У ней было въ обычаѣ продавать кому либо народы и страны *въ чародѣяніихъ своихъ*. Какъ или какимъ образомъ, — разъяснимъ это по возможности. Обыкновенно, Ассиріяне, желая воевать и вооружаясь противъ другихъ, при помощи искусства волхвовъ старались предъугадать будущее. Домогаясь почестей отъ царя, волхвы возвѣщали побѣду во всякой войнѣ и давали ложныя обѣщанія, что своими заклинаніями они ослабятъ противниковъ. Нѣчто подобное хотѣлъ сдѣлать Валакъ, царь моавитскій. Онъ подкупилъ преступнаго Валаама и возвелъ его на гору, говоря: *пріиди проклени мнѣ* Израиля (Числ. 22, 6. 11); ибо они думали, что заклинаніямъ волхвовъ будутъ подчиняться самыя событія. Блудомъ же здѣсь называетъ волшебное искусство, при помощи котораго совершали продажу племенъ ея мудрецы, которые приносящимъ имъ подарки всегда обѣщали побѣду.

Ст. 5. 6. *Се азъ на тя, глаголетъ Господь Богъ Вседержитель, и открою задняя твоя къ лицу твоему, и покажу языкомъ срамоту твою, и царствомъ безчестіе твое: и возвергу на тя огнушеніе по нечистотамъ твоимъ, и положу тя въ притчу.*

Опять показываетъ, что у ней дѣло [1]) не съ человѣкомъ, но что на нее прогнѣвался Господь силъ и воздвигаетъ противъ нея Персовъ и Мидянъ; ибо властвующему надъ всѣмъ и имѣющему господство надъ вселенной Богу кто можетъ воспрепятствовать, если Онъ восхощетъ объявить войну противъ кого либо? Потомъ говоритъ, что открыю задняя твоя къ лицу твоему. Опять случилось съ нею тоже, что и съ распутною женщиною, которая, что касается лица и внѣшняго украшенія, представляется смотрящимъ на нее очень привлекательною; но если она лишится своего одѣянія, то окажется весьма безобразною, на обнаженномъ тѣлѣ своемъ не прикровенно показывая безобразіе срамоты своей. Итакъ *открыю,* говоритъ, *задняя твоя,* то есть, все, что есть безобразнаго въ тебѣ и прежде другихъ покажу тебѣ; ибо на что иное, какъ не на это можетъ указывать намъ выраженіе: *къ лицу твоему?* Но онъ ясно говоритъ, что и народамъ и царямъ откроетъ безчестіе ея; ибо Ниневія, надмѣваемая искусствомъ волхвовъ и присвояющая начальство и владычество надъ всѣми, и мощно и со всѣмъ безъ борьбы достигшая побѣды надъ всѣми, казалась красивою и достойною любви. Но послѣ того, какъ она была взята и пала, — она показалась безобразною и непріятною для знавшихъ ее, которые, наконецъ, стали считать ее мерзкою, вполнѣ уразумѣвъ, что она величалась ничтожествомъ, полагалась болѣе на помощь волхвовъ, а наипаче на злоухищренія и обманы. Утверждаетъ, что обратится она въ притчу, такъ что если нѣкогда будутъ говорить о какомъ либо разрушенномъ городѣ или странѣ; то скажутъ:

---

[1]) λόγος т. е судъ или вражда или вообще отношеніе, дѣло, счеты и под.

опустошенъ и палъ подобно тому, какъ и жалкая Ниневія.

Богъ всяческихъ, какъ я́ сказалъ, возсталъ противъ синагоги іудейской и за беззаконіе противъ Христа подвергъ ее праведному наказанію, явивъ ее нагою и гнусною и совершенно лишенною вышняго облаченія, и объ этомъ предвозвѣстилъ устами Осіи, говоря: *обращуся и возму пшеницу мою во время ея, и вино мое во время его, и отъиму ризы моя, и плащаницы моя, да не покрываетъ студа своего: и нынѣ открыю нечистоту ея предъ похотниками ея, и никто же отъиметъ ея отъ руки моея* (Ос. 2, 9. 10). Церковь же изъ язычниковъ будетъ славословить, говоря: *да возрадуется душа моя о Господѣ: облече бо мя въ ризу спасенія и одежду веселія* (Иса. 61, 10); эта же напротивъ, какъ я сказалъ, оказывается обнаженною, гнусною и безобразною и лишенною украшенія божественныхъ дарованій; и обратилась она въ притчу и стала весьма отвратительною и страдающею всякимъ видомъ мірской нечистоты.

Ст. 7. *И будетъ всякъ видяй тя снидетъ съ тебе, и речетъ: окаянная Ниневіа, кто постенетъ по ней? откуду взыщу утѣшеніе ей?*

Если бы, говоритъ, кто нибудь изъ прежде знавшихъ твое могущество увидѣлъ бы твое паденіе и раззореніе; то пролилъ бы много слезъ и со страхомъ удалился бы, говоря слѣдующее: *кто постенетъ по ней?* Но такъ какъ нѣтъ никого, или не осталось даже и одного человѣка, кто бы могъ только посмотрѣть на̀ это; то онъ и говоритъ такъ. Къ этому премудро присовокупилъ: *откуду взыщу утѣшеніе ей?* Смыслъ этихъ словъ слѣдующій. Когда постигаютъ городъ или страну война и битва; то жители частію подвергаются бѣдствіямъ, а частію

спасаются и убѣгаютъ отъ побѣдителей, что и бываетъ утѣшеніемъ для жителей; или не весь сожигается городъ и остается часть его не опустошенной, или нѣкоторые пали, а другая значительная часть (жителей) осталась невредимою. А Ниневіи кто можетъ подать утѣшеніе? Или какимъ способомъ можно ободрить ее? Она вся разрушена, вся опустошена и всѣ въ ней погибли. Слова: *кто востенетъ по ней?* можно понимать и иначе, какъ будто кто нибудь говоритъ: найдется ли столь искусный въ составленіи плачевныхъ и похоронныхъ пѣсней, чтобъ могъ сказать что либо вполнѣ достойное этихъ событій, и пролить слезы вполнѣ соотвѣтствующія бѣдствіямъ.

Ст. 8—10. *Уготови* [1]) *часть, устрой* [2]) *струну, уготови* [3]) *часть Аммону, живущая въ рѣкахъ: вода окрестъ ея, ей же начало море, и вода забрала ея: и Еѳіопіа крѣпость ея, и Египетъ, и нѣсть конца бѣгству твоему и* [4]) *Ливіане быша помощницы ея: и сія въ преселеніе пойдетъ плѣнница и младенцы ея разбіетъ въ началѣхъ всѣхъ путей ея, и о всѣхъ славныхъ ея вергутъ жребія. и вся воеводы ея свяжутся путы.*

Смыслъ изъясняемыхъ словъ очень не ясенъ; онъ не иначе можетъ быть понятъ, какъ послѣ предварительнаго разсказа объ историческихъ событіяхъ, въ нихъ заключающихся. Дѣло было такъ. Когда Израиль отвратился отъ Бога и сталъ служить идоламъ и неисчислимымъ множествомъ нечестивыхъ дѣлъ про-

---

[1], [2], [3]) *ετόιμασαι, ἁρμοσαι ἑτόιμασαι,* — но славян. слѣдуетъ другой пунктуаціи *ετοιμάσαι κτλ.*—*уготовити, устроити, уготовити.*

[4]) Въ славянскомъ, какъ и во многихъ греч. спискахъ читается: *„и Фудъ и Ливіане“* соотвѣтственно Евр. פוט ולובים. Такое чтеніе засвидѣтельствовано также Сирскимъ (Вальт. и Черіани פוטיא דלוביא), халдейскимъ (Вальт.. פוטאי ילובא), Вульгатою Aphrica et Libyes. Ср. Іос. Флав Antiq. 1. 6. 2. ed, Niese § 133; vol 1. pag. 32.

гнѣвлялъ Бога всяческихъ, тогда противъ Іудеи и Іерусалима вооружился Навуходоносоръ, потому что божественный гнѣвъ возбудилъ его на это. Тогда Израильтянамъ нужно было оставить теперешнее нечестіе, воздержаться отъ желанія покланяться инымъ богамъ,—ниспровергнуть жертвенники, предать огню капища и сокрушить литыя изображенія и дѣлами покаянія умилостивить Бога и призвать Его на помощь. Однакожъ этого они не сдѣлали, несчастные; но воображали, что при помощи множества людей они побѣдятъ Вавилонянъ и превозмогутъ враговъ, хотя бы Богъ и не хотѣлъ спасти ихъ. Посему они нанимали многихъ изъ сосѣднихъ народовъ, посылали пословъ и къ Египтянамъ, и въ такъ называемый Огъ, или Амонъ, что нынѣ—Александрія; они давали обѣщаніе быть союзниками и давали Израильтянамъ поводъ думать, что они легко могутъ прогнать Вавилонянъ и что, хотя бы Богъ не помогалъ имъ, они въ состояніи сдѣлать сами по себѣ, потому что ни въ комъ не нуждаются. Когда же Навуходоносоръ взялъ Іудею, потому что Богъ помогалъ ему и подчинилъ ему его враговъ; то послѣ этого онъ пошелъ и противъ Египта (потому что божественный гнѣвъ послалъ его), покорилъ его весь и самый Огъ или Амонъ (такъ нѣкогда называлась, какъ я сказалъ, Александрія), который по сравненію съ другими городами Египта былъ особенно славенъ, служилъ недоступнымъ и безопаснымъ убѣжищемъ, потому что со всѣхъ сторонъ окруженъ водами: съ сѣверной стороны имѣетъ море, съ южной же стороны — широкое и длинное, какъ другое море, озеро, говорю, Мареотидское и окруженъ другими рѣками и болотами. Помогали ему и обитатели сосѣдней Ливіи, простирающейся до

земли Еѳіоповъ, къ западу и югу,—тѣ Гараманты, которые живутъ позади Афровъ. Союзниками по оружію были ему и нѣкоторые изъ Еѳіоповъ, живущіе къ востоку и югу, построившіе себѣ внутри страны городъ Мерое и обитающіе въ дикой и мрачной странѣ. Вотъ что говоритъ намъ исторія. Перейдемъ теперь къ изъясненію смысла прочитанныхъ словъ. *Уготови*, говоритъ, *часть;* этимъ онъ какъ бы такъ говоритъ: о несчастная Ниневія! избери участь себѣ, подобную участи какой либо изъ странъ, которыя опустошены вокругъ тебя (между тѣмъ какъ ты высоко думала о себѣ и воображала, что будешь совершенно неприступною, потому что ты окружена большими стѣнами и имѣешь неисчислимое множество союзниковъ); хотя ты, говоритъ, имѣешь весьма большое количество жизненныхъ припасовъ, такъ что можешь считаться неодолимою и неприступною. *Устрой струну*, то есть, и ты сама будь для городовъ и странъ предметомъ пѣнія и музыки, потому что ты потерпѣла отъ Персовъ и Мидянъ тоже самое, что ты сама сдѣлала съ другими. *Уготови часть Амону*, да постигнетъ тебя, говоритъ, участь и жребій Амона; что ты сдѣлала съ нимъ, тому же самому должна подвергнутся и ты. А что такое былъ Амонъ или *живущая въ рѣкахъ?* Это значитъ,—очень хорошо защищенная моремъ и рѣками, помощью Египтянъ, гордившаяся стрѣлами Еѳіоповъ, и имѣющая въ своемъ распоряженіи множество весьма храбрыхъ Ливійцевъ. Но хотя она обладала такимъ положеніемъ и могуществомъ и внѣшней помощью, но не смотря на то она отведена была на чужбину и сдѣлалась плѣнницею и младенцы ея убиты; о знаменитыхъ ея людяхъ бросали жребій, самые славные сдѣлались частью побѣдителей и связаны были

ручными оковами. Итакъ, какъ ты взяла Амонъ, бывшій неодолимымъ вслѣдствіе помощи союзниковъ и мѣстоположенія (ибо Богъ предалъ его), такъ и сама ты будешь непремѣнно предана въ руки враговъ, хотя ты много думаешь о себѣ вслѣдствіе множества воиновъ и стѣнъ своихъ.

Ст. 11. *И ты упіешися, и будеши презрѣна, и ты сама себѣ взыщеши помощи отъ врагъ.*

Какъ, говоритъ, Амонъ бѣдствовалъ, подвергшись ударамъ твоей жестокости и бѣдствіямъ твоего нашествія; такъ и сама ты омрачишься и будешь какъ бы въ опьяненіи, не имѣя устойчивости, то есть, потрясаемая и падающая отъ враговъ и лишенная вышняго попеченія. Да, на кого Богъ призираетъ, того Онъ всячески милуетъ и исполняетъ молитвы его.

И Іерусалимъ, противящійся Богу и необладающій трезвенностью, былъ какъ бы въ опьяненіи отъ того, что не хотѣлъ просвѣтиться божественнымъ свѣтомъ и внимать словамъ Христа: *азъ есмь свѣтъ міру* (Іоан. 8, 12) и другимъ: *дондеже свѣтъ имате, ходите во свѣтѣ, да тма васъ не иметъ* (Іоан. 12, 35). Подъ опьяненіемъ же можно разумѣть тьму духовную и подъ ночью въ сердцѣ—невѣдѣніе бѣдствія и совершенную невозможность знать путь спасенія. А что онъ потрясенъ и не имѣетъ въ себѣ основанія для совершенія добрыхъ дѣлъ,—въ этомъ какъ и почему можно усумниться? Вѣдь онъ сдвинулся съ Основанія всяческихъ и не имѣетъ непоколебимаго основанія, то есть, Христа; онъ презрѣнъ и преданъ врагамъ, или Римлянамъ, или же возбуждающимъ ко всѣмъ страстнымъ движеніямъ, говорю, нечистымъ духамъ. Итакъ Христосъ и вѣра въ Него избавитъ насъ отъ всякаго зла и сдѣлаетъ насъ побѣдителями надъ суровыми врагами и поставитъ насъ

предъ очами Бога; ибо Онъ никогда не презритъ любящихъ Его.

Ст. 12. *Вся твердѣли твоя (яко) смоквичіе стражу имущее: аще поколеблются, впадутъ въ уста ядущаго.*

Зрѣлыя смоквы, если кто тряхнетъ дерево, безъ труда падаютъ, какъ бы прыгаютъ въ руку трясущаго и сами собою достаются желающимъ ихъ ѣсть. Когда Киръ напалъ на Ниневію и осаждалъ ее и приставлялъ къ стѣнамъ ея осадныя машины или тараны; тогда защитники ея охраняли укрѣпленія. Но осаждающіе, стрѣляя изъ луковъ, легко повергали ихъ на землю. Посему онъ беретъ сравненіе отъ того, что обыкновенно бываетъ со зрѣлыми смоквами. Отъ того и говоритъ, что *вся твердѣли твоя,* то есть стѣны, *смоквичіе стражу имущее,* весьма легко падающее въ руку желающаго ихъ ѣсть, если только кто потрясетъ дерево.

Такъ будетъ и со всякою душою, лишившейся вышней помощи: она легко подвергнется грабительству и плѣну и безъ труда попадетъ въ руки пожирающаго сатаны; ибо написано, что *пищи* его *избранныя* (Авв. 1, 16).

Ст. 13. *Се людіе твои, яко жены въ тебѣ: врагомъ твоимъ отворяема отворятся врата земли твоея, и поястъ огнь вереи твоя.*

Объявляетъ ихъ надежду напрасною; ибо они думали, что, собравъ неисчислимое множество помощниковъ себѣ и обитая въ городѣ, огражденномъ несокрушимыми стѣнами, они никогда не могутъ быть покорены. Но что это не принесетъ имъ никакой пользы, онъ ясно предвозвѣстилъ, говоря, что защитники ихъ дойдутъ до такого малодушія, что ничѣмъ не будутъ отличаться отъ слабыхъ женщинъ; что отворены будутъ и ворота, очевидно когда втор-

гнутся враги, ибо не подлежитъ сомнѣнію, что *аще не Господь сохранитъ градъ, всуе бдѣ стрегій* (Псал. 126, 1).

Итакъ надобно имѣть вышнее огражденіе; меньше всего надѣяться на самихъ себя, но больше на Бога спасающаго, не превозноситься помощью человѣческою и не думать, что можно избѣжать гнѣва, когда Богъ прогнѣванъ (противъ насъ); ибо никто не можетъ избавить отъ безпокойства и бѣдъ того, на кого прогнѣвался Богъ всяческихъ. И божественный Давидъ весьма премудро воспѣваетъ и говоритъ: *не на лукъ мой уповаю, и мечь мой не спасетъ мене* (Псал. 43, 7), но *сотворю силу о Бозѣ,* по древнему его изрѣченію (Псал. 107, 14).

Ст. 14. *Воду одержанія восхити себѣ сама.*

Говорятъ, что когда Киръ и бывшіе съ нимъ опустошали сосѣднія съ Ниневіею страны и пресѣкли возможность всякой помощи съ ихъ стороны; тогда Ниневитяне, уже опасаясь, какъ бы не былъ разрушенъ (самый городъ), пересѣкли окружающую городъ мѣстность многими и длинными рвами и, соединивъ съ ними рѣки каналами и наполнивъ ихъ водою, сдѣлали мѣстность болотистою и такимъ образомъ непроходимою для враговъ. Но враги или вѣрнѣе воля оставляющаго ихъ Бога восторжествовала надъ такими ихъ предпріятіями. А что эти усилія ихъ не будутъ имѣть никакого успѣха, показываетъ говоря: *воду одержанія восхити себѣ.* Нѣкоторымъ кажется, что здѣсь подъ водою собранною можно разумѣть собраніе или множество народовъ, призванныхъ на помощь. И такимъ способомъ понимаемое слово не отвлечетъ насъ отъ цѣли, потому что водами часто называется и множество народовъ.

И утверди твердыни твоя: влѣзи въ бреніе, и поперися въ плевахъ, утверди паче плиноа.

Не побуждаетъ ихъ къ этому Богъ, но, въ совершенствѣ зная будущее, осмѣиваетъ ихъ опору и чрезъ это, какъ я только что сказалъ, показываетъ, что усилія ихъ будутъ совершенно напрасными. Поелику оказалось, что стѣны имѣютъ нужду или въ укрѣпленіяхъ, или въ другихъ какихъ либо исправленіяхъ (почему они и работали кирпичи, очевидно. изъ глины, но очень крѣпкіе, ибо обжигаемый кирпичъ есть самый необходимый предметъ для работъ и они имѣли весьма прочный кирпичъ): то *поперися*, говоритъ, *въ плевахъ*, работай и кирпичи. Будь даже такою твердою и несокрушимою въ сраженіи, какъ твердъ, безъ сомнѣнія, и самый кирпичъ;—и всетаки будешь легко взята и отнюдь не останешься несокрушимою и безъ труда потерпишь пораженіе отъ тѣхъ, кои очень искусны въ этомъ и отличаются стремительностью сильнѣйшею твоей твердости.

Ст. 15. *Тамо поястъ тя огнь, потребитъ тя мечь, поядятъ тя аки прузи, и отягчаеши аки мшица.*

Тамо ты можешь понимать въ смыслѣ: *въ то время;* ибо принимаетъ это рѣченіе въ отношеніи ко времени, а не къ мѣсту. Если бы, говоритъ, и случилось это и ты надѣлала бы кирпичей; то и въ такомъ случаѣ будешь ты истреблена какъ бы огнемъ и война опустошитъ страну на подобіе саранчи. Ты будешь связана косностію и такъ же медленна въ бѣгствѣ, какъ отяжелѣвшая саранча. Говорятъ, что когда падаетъ градъ и идутъ дожди; то саранча становится тяжелою для летанія отъ того, что у ней намокли крылья. Итакъ для изображенія медленности Ниневитянъ въ бѣгствѣ беретъ опять образъ отъ того, что бываетъ съ саранчею.

Ст. 16. *Умножила еси купли твоя паче звѣздъ небесныхъ: мшицы устремишася, и возлетѣта: возскочи*

аки пругъ смѣсникъ твой, аки акрида восходящая на ограду въ день студеный: солнце взыде, и отлетѣ, и не познася мѣсто ея.

Кажется, что подъ *куплями* здѣсь разумѣетъ не тѣ, которыя совершаются посредствомъ денегъ и для пріобрѣтенія барышей и увеличенія богатства, но вѣрнѣе тѣ, которыя совершаются для собранія и сосредоточенія народовъ. Вѣдь они, какъ я сказалъ, нанимали сосѣдніе народы, какъ бы торгуя имѣющими умереть и собирая въ битву долженствующихъ скоро погибнуть. А такихъ было очень много и неисчислимое количество; посему и уподобляются множеству звѣздъ. Но еслибы, говоритъ, и всѣ они собрались и соединились, то и тогда они будутъ устрашены войною и погибнутъ точно такъ же какъ мшица[1]) и пругъ[2]). Это видъ малой саранчи, которая, когда встрѣчается съ заборами и оградами садовъ во время холода, какъ я сказалъ, и при паденіи дождя, закрываетъ глаза и остается неподвижною, отъ сильной влажности будучи не въ состояніи летать. Но когда восходитъ солнце и согрѣваетъ ихъ лучами своими; то они быстро удаляются и по обыкновенію улетаютъ. Такъ, говоритъ, поступятъ съ тобою союзники твои; они улетятъ и удалятся опять въ домъ свой, обращая въ ничто твое упованіе на нихъ. Итакъ непреложно слово, сказанное устами Пророка: *благо есть надѣятися на Господа, нежели надѣятися на человѣка* (Пс. 117, 8).

Ст. 18. *Лютѣ имъ. Воздремашася пастуси твои, царь Ассирійскъ успи сильныя твоя, воздвигошася людіе твои на горы, и не бяше пріемлющаго.*

Выражаетъ сожалѣніе о толпахъ народа, поддав-

---

1) *βροῦχος*—родъ сарачни.

2) *ἀττέλαβος*—безкрылая саранча.

шихся такому малодушію и страху, что онѣ при одномъ только приближеніи войны обезсилѣли и побѣжали на вершины горъ и непроходимыя мѣста посчитали какъ бы огражденіемъ отъ опасности. Потомъ, объясняя причину такой боязливости, въ качествѣ соотвѣтствующаго разъясненія дѣлаетъ указаніе на погибель ихъ начальниковъ, какъ бы говоря благоприлично, что отъ сего они подверглись разоренію и погибели и оказались не свѣдущими въ военномъ искусствѣ. Употребляя выраженіе: *воздремашася,* указываетъ на то, что предались сну (бездѣйствію) тѣ, которые обладали могуществомъ и властью, предводители народа и достигшіе высокихъ и славныхъ почестей. Подверглись они усыпленію отъ царя Ассиріянъ, то есть имѣющаго происхожденіе отъ нихъ; ибо Киръ былъ туземецъ и происходилъ отъ крови Персидской. Но пророческое слово располагаетъ насъ къ плачу или насмѣшкѣ надъ легко поддающимися страху: *воздвигошася,* говоритъ, *людіе твои на горы, и не бѣ пріемлющаго,* то есть такого, который отличается отвагою, пресѣкаетъ робость бѣгущихъ и можетъ безсильнаго и бросающаго щитъ (свой отъ страха предъ врагомъ) воина отвлечь отъ нанесшихъ первые удары; такъ какъ способные дѣлать это и знатоки военнаго искусства погибли прежде.

Но слова: *лютѣ имъ. Воздремашася пастуси твои, царь Ассирійскъ успи сильныя твоя* можно относить, и вполнѣ справедливо, и къ толпѣ Іудейской. Подлинно горе тѣмъ, которые убили Спасителя и Искупителя всѣхъ и къ крови святыхъ присовокупили и кровь самого Господа. Это пришлось имъ испытать вслѣдствіе того, что сильно задремали по причинѣ развращенія призванные начальствовать надъ

ними и поставленные быть пастырями, говорю, книжники и фарисеи и увѣнчанные преимуществами священства, которыхъ дѣйствительно усыпилъ ассирійскій царь, то есть, сатана; ибо часто для изображенія его берется начальство Вавилонское. А что задремали пастыри и имѣющіе власть у нихъ, —какъ можно усумниться въ этомъ, когда богодухновенное Писаніе повсюду приписываетъ имъ погибель народа? Ибо написано: *о пастыри, погубляющіе и расточающіе овцы паствы моея* (Іер. 23, 1.) и опять: *священницы не рекоша, гдѣ есть Господь? и держащіи законъ невѣдѣша мя, и пастыри нечествоваша на мя, и пророцы пророчествоваша въ Ваала* (Іер. 2, 8). И Исаія также говоритъ: *како бысть блудница градъ вѣрный, Сіонъ полнъ суда, въ немже правда почиваше, нынѣ же убійцы: сребро ваше не искушено, корчемницы твои мѣшаютъ вино съ водою. Князи твои не покаряются, общницы татемъ, любяще дары, гоняще воздаяніе, сирымъ не судящіи, и суду вдовицъ невнимающіи* (Иса. 1, 21—23).

Ст. 19. *Нѣсть цѣльбы сокрушенію твоему, разгорѣся язва твоя.*

Можно перенести самыя тяжелыя бѣдствія, если они приходятъ постепенно и не простираются далѣе надлежащаго; у подвергшихся страданіямъ остается утѣшительная надежда, что они еще смогутъ оправиться (какъ бы отъ болѣзни и получить возможность жить въ добромъ здоровьѣ) и что они опять достигнутъ благополучія, послѣ того какъ обстоятельства ихъ жизни перемѣнятся къ лучшему. Но если событія приводятъ къ самому жалкому положенію; тогда бѣдствіе становится совершенно неизбѣжнымъ или лучше совершенно непоправимымъ. Такъ какъ Ниневія это именно и испытала; то и говоритъ, что она сокрушена и погибла, потому что

вмѣстѣ съ тѣмъ погибла надежда на возможность уврачеванія ея и потому что язва пришла какъ бы въ состояніе сильнаго воспаленія и требуетъ самаго тяжелаго разсѣченія.

Непротиворѣча истинѣ можно сказать, что въ такомъ же состояніи находится и Іерусалимъ, убившій Господа. Онъ часто подвергался ударамъ, когда враги нападали на него; но вслѣдъ послѣ того употребляемы были и врачевства, потому что Богъ питалъ состраданіе къ нему и смягчалъ нанесенный ему ударъ. Когда же они нагло поступили противъ Владыки всяческихъ; то онъ былъ сокрушонъ и палъ и *не было цѣльбы*, по слову Пророка, и устремленіе постигшихъ ихъ несчастій осталось несмягченнымъ. Посему блаженные пророки и говорили, уподобляя Іерусалимъ Вавилону: *врачевахомъ Вавилона, и не исцѣлѣ: оставимъ его и отъидемъ кійждо въ путь свой, взыде бо къ небеси судъ его, и воздвижеся даже до звѣздъ* (Іер. 51, 9). Преступленіе же его до неба и грѣхъ его до высоты состоитъ въ томъ, что они, какъ я сказалъ, нагло поступили не просто съ кѣмъ либо изъ святыхъ, но съ Владыкою святыхъ.

Вси слышащіи вѣсть твою[1]) *восплещутъ руками о тебѣ: понеже на кого не найде злоба твоя всегда?*

Что справедливъ былъ приговоръ божественный, осудившій на разрушеніе государство Вавилонское, объ этомъ ясно засвидѣтельствуетъ то обстоятельство, что совершенно никто не выразитъ сожалѣнія о немъ; напротивъ всѣ будутъ рукоплескать и радоваться этому и смѣяться надъ падшимъ ради того, что оно подвергло другихъ невыносимымъ бѣдствіямъ и притѣсненіямъ и заставило испытать многое такое, что въ особенности причиняетъ скорбь; ибо оно

[1]) У Св. Кирилла прибавлено: *χαρήσονται κὰι* возрадуются и.

для всѣхъ было тяжело и нестерпимо и давало чувствовать жестокость свою и находящимся вдали отъ него.

Сказалъ бы я, что и изобрѣтатель грѣха, то есть, сатана, повсюду, распростирающій сѣти злобы своей, увлекшій въ заблужденіе поднебесную и опутавшій ее сѣтями погибели, теперь пораженный Христомъ и лишенный владычества надъ нами, по справедливости могъ бы выслушать (слова Пророка): *вси слышащіи вѣсть твою возрадуются и восплещутъ руками о тебѣ: понеже на кого не найде злоба твоя всегда?*

ТОЛКОВАНІЕ
на пророка Аввакума.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Подлежащее пророчество изложено для насъ весьма ясно и искуснымъ образомъ; оно, какъ увидимъ, построено такъ, какъ приличествуетъ святымъ, ибо къ самимъ святымъ подобаетъ восклицать и говорить: *не вы будете глаголющіи, но Духъ Отца вашего глаголяй въ васъ* (Матѳ. 10, 20). Но отъ желающихъ уразумѣть его требуется не малая проницательность; потому что каждый можетъ видѣть, что пророчество заключаетъ въ себѣ двоякій смыслъ — духовный и историческій вмѣстѣ. Но для пользы дѣла, я въ краткихъ словахъ прежде изложу части пророчества и скажу, по какому поводу оно было произнесено; ибо въ такомъ случаѣ читатели легко уразумѣютъ смыслъ (пророчества) и ничего не найдутъ въ немъ труднаго. Итакъ, поелику Израиль не мало негодовалъ на предсказанія пророковъ (ибо онъ несомнѣнно зналъ, что нѣкогда будетъ плѣнникомъ и впадетъ въ руки враговъ и будетъ нести иго необычайнаго рабства), то блаженный Аввакумъ старается показать ему, что это случится съ ними нѣкогда по справедливому опредѣленію надъ всѣмъ владычествующаго Бога и по причинамъ вполнѣ достаточнымъ; ибо они, возлюбивъ противную закону и непри-

стойную жизнь и склонившись ко всему предосудительному, не переставали возбуждать противъ самихъ себя чистый умъ до тѣхъ поръ, пока наконецъ событія не довели ихъ до такого бѣдствія. И это онъ ясно показываетъ, произнося обвиненіе противъ жившихъ нечестиво и ставя это какъ бы цѣлью и содержаніемъ всего пророчества, потомъ вводя въ рѣчь Бога, угрожающаго презрителямъ нападеніемъ Вавилонянъ. Но поелику ему необходимо было не только явиться предсказателемъ печальныхъ и обыкновенно причиняющихъ весьма большую скорбь событій, предстать (предъ ними) и провозгласить имъ о постыднѣйшихъ изъ всѣхъ бѣдствій, имѣющихъ нѣкогда постигнуть ихъ, но и предвозвѣстить о томъ, что могло послужить къ ихъ уврачеванію и что должно было ободрить пострадавшихъ; то онъ и вопіялъ противъ жестокости Вавилонянъ, и называетъ ихъ презрителями, предавшими пламени и самый божественный храмъ, и опустошившими святой городъ и небрежно обращавшимися съ священными сосудами; *вскую*, говоритъ, *призираеши на презорливыя? премолчаваеши егда пожираетъ нечестивый праведнаго?* (Авв. 1, 13). Потомъ присовокупилъ и о плѣненіи самаго Вавилона и объ освобожденіи подвергшихся необычайному рабству, имѣющемъ нѣкогда совершиться чрезъ Кира; отъ частнаго же освобожденія слово обращается ко вселенскому и всеобщему, то есть, къ бывшему чрезъ Христа всѣмъ чрезъ вѣру избавленнымъ, свергнувшимъ съ себя иго грѣха и избѣжавшимъ жестокаго и безжалостнаго владыки— сатаны. Въ этихъ словахъ тебѣ кратко мы выразили цѣль всего пророчества. Теперь же разсмотримъ каждое изрѣченіе насколько возможно подробно.

Глава I, ст. 1. *Видѣніе, еже видѣ Аввакумъ пророкъ.*

Видѣніемъ [1]) здѣсь называетъ воспріятіе видѣнія или принятіе предвѣдѣнія, которое получилъ кто-либо отъ подающаго Бога, ибо Онъ, по написанному, *умножилъ видѣнія и глаголалъ ко пророкамъ* (Ос. 12, 10), предвозвѣщая имъ будущее чрезъ Святаго Духа и поставляя его уже какъ бы настоящимъ и совершающимся предъ ихъ очами. А что онъ (Аввакумъ) не имѣлъ въ мысляхъ говорить что либо отъ своего сердца, напротивъ, намѣренъ передавать намъ словеса Божіи,—въ этомъ онъ напередъ убѣждаетъ ясно, назвавъ себя пророкомъ и показывая себя исполненнымъ благодати, необходимой для этого.

Ст. 2. *Доколѣ Господи, воззову, и не услышиши? возопію къ тебѣ обидимъ, и не избавиши?*

Пророкъ созерцаетъ лицо угнетаемаго и терпящаго невыносимую обиду и издѣвательство со стороны тѣхъ, которые привыкли поступать несправедливо, и весьма искусно свидѣтельствуетъ о свойственномъ Богу неизрѣченномъ человѣколюбіи, ибо изображаетъ Его весьма долготерпѣливымъ, хотя и ненавидящимъ злыхъ. А что Онъ не тотчасъ подвергаетъ наказанію согрѣшающихъ, это ясно показалъ, говоря, что его молчаніе и долготерпѣніе доходитъ до того, что наконецъ нуженъ бываетъ вопль къ Нему, чтобъ одни не совершали нестерпимаго притѣсненія надъ другими и не наносили слабѣйшимъ безпрепятственно обиды. И тѣмъ самымъ, что онъ какъ бы упрекаетъ долготерпѣливаго Бога, свидѣтельствуетъ о безмѣрномъ Его человѣколюбіи: *доколѣ,* говоритъ, *воззову, и не услышиши? возопію къ тебѣ обидимъ, и не избавиши?* хотя Онъ угрожаетъ весьма многими и жестокими наказаніями желающимъ нарушить законъ.

---

[1]) λῆμμα.

Ст. 3. *Вскую мнѣ показалъ еси труды и болѣзни, смотрити страсть и нечестіе?*

Отсюда ты можешь видѣть, что святые ненавидятъ зло, ибо страданія другихъ называютъ своими собственными. Посему и премудрый Павелъ говоритъ: *кто изнемогаетъ и не изнемогаю? кто соблазняется, и азъ не разжизаюся* (2 Кор. 11, 29)? и намъ самимъ повелѣлъ *плакать съ плачущими* (Рим. 12, 15), показывая тѣмъ, что сострадание и взаимная любовь всего болѣе приличны святымъ. Говоритъ, что Богъ *показалъ* ему *труды и болѣзни* (очевидно, что нечестіе преступниковъ закона, привыкшихъ поступать неправедно) не тѣмъ, что причинилъ ему самому страданія, а тѣмъ, что долготерпѣлъ совершившимъ зло; или тѣмъ, что не избавилъ его отъ жизни, хотя и могъ, чтобъ не быть ему зрителемъ по истинѣ ужасныхъ дѣяній. Святые среди столь тяжкихъ душевныхъ скорбей обыкновенно желаютъ избавиться отъ жизни, какъ напримѣръ и блаженный Іона говоритъ: и нынѣ, Господи, возьми душу мою отъ меня, потому что *уне ми умрети, нежели жити* (Іон. 4, 8). И премудрый Павелъ пишетъ, что лучше *разрѣшитися и со Христомъ быти* (Филипп. 1, 23). И подлинно, для желающихъ жить свято освобожденіе отъ совершающихся въ мірѣ дѣлъ и избавленіе отъ ужасныхъ заботъ здѣшнихъ есть именно отложеніе скорбей.

Ст. 3. 4. *Противу мнѣ бысть судъ, и судія вземлетъ. Сего ради разорися законъ, и непроизводится въ совершеніе судъ: яко нечестивый пріобидитъ праведнаго, сего ради изыдетъ судъ развращенъ.*

Что въ его собственной жизни нѣтъ ничего располагающаго къ скорби, но что онъ приходитъ во уныніе, какъ святой и любящій правду при видѣ людей,

пренебрегающихъ божественной заповѣдію, и притомъ людей не простыхъ какихъ-либо, но прославленныхъ высшими почестями, предстоятелей народа и облеченныхъ достоинствомъ судей,—это ясно показываетъ, говоря, что прекратились праведные приговоры (суда), хотя законъ ясно повелѣваетъ: *не пріемли лица въ судѣ, яко судъ Божій есть* (Втор. 1, 17). Итакъ производство суда есть дѣло великое и неподкупный, не допускающій извращенія приговора надъ праведникомъ, судія становится мудрымъ подражателемъ божественной высоты и славы: а судія, пріемлющій подарки, есть оскорбитель Бога и противникъ самыхъ божественныхъ достоинствъ, потому что онъ обезображиваетъ красоту истины и заботится объ извращеніи правды, *глаголя лукавое доброе, и доброе лукавое* и тьму нечестиво считая свѣтомъ и свѣтъ тьмою (Ис. 5, 20). Итакъ пророкъ показываетъ, какъ съ нарушеніемъ одной этой превосходнѣйшей и преславнѣйшей заповѣди тотчасъ подвергся попранію весь законъ; ибо нарушившій высочайшую изъ обязанностей какъ можетъ удержаться отъ нарушенія меньшей? Пророкъ самого себя выставилъ свидѣтелемъ и зрителемъ притѣсненія. Поелику же, говоритъ, пренебрегается правый судъ; то и законъ теряетъ силу, и не совершается правда судовъ въ угожденіе Тебѣ Владыкѣ, и *нечестивый преобидитъ праведнаго*. Въ томъ же самомъ преступленіи Богъ упрекаетъ сонмище іудейское и устами другихъ пророковъ; ибо говоритъ, что *старѣйшины его на дарѣхъ суждаху* (Мих. 3, 11) и ему опять говоритъ устами Исаіи: *сребро ваше неискушено, корчемницы твои мѣшаютъ вино съ водою. Князи твои непокоряются, общницы татемъ. любяще дары, гоняще воздаяніе, сирымъ не судящіи, и суду вдовицъ не вни-*

мающіи (Ис. 1, 22. 23). Кажется пророкъ Аввакумъ и теперь хочетъ сдѣлать то, на что указывается въ книгѣ Притчей: *яже видѣста очи Твои, глаголи* (Притч. 25, 8). Онъ разъясняетъ и показываетъ наконецъ основаніе свойственной Богу не изглаголанной кротости, долготерпящей настолько, сколько Ему прилично, ибо Богъ благъ; впрочемъ съ точки зрѣнія человѣческаго ума—долготерпѣніе Его простирается даже далѣе всякой мѣры.

И надъ Христомъ совершенъ былъ *судъ развращенъ, и разорися законъ.* Кого слѣдовало почитать какъ Бога, и потому какъ чудотворца, на Того начальники іудейскіе непрестанно клеветали и всѣ силы напрягали къ злословію Его. Не было ничего неприличнаго, чего бы они не дерзнули сказать противъ Него. То они думали, что Онъ изгоняетъ бѣсовъ Веельзевуломъ; то называли Его винопійцею и бѣсноватымъ. Потомъ: Его слѣдовало называть Спасителемъ и Искупителемъ всяческихъ, а они жалкіе нечестиво умертвили Его, произнеся надъ нимъ неправедный приговоръ, хотя законъ ясно повелѣваетъ: *неповинна и праведна да не убіеши* (Исх. 23, 7). Обвинялъ также ихъ Христосъ за то, что они не хотѣли помышлять о правдѣ и святости, но молчали и какъ-бы закрывали умственныя очи отъ того, о чемъ говоритъ Моvсей. Однажды, отмѣняя законъ о субботѣ, когда они нападали на Него, и весьма сурово, за то, что Онъ совершалъ нѣчто приличное Богу въ субботу, Онъ такъ сказалъ: *едино дѣло сотворихъ и вси дивитеся. Сего ради Моvсей даде вамъ обрѣзаніе, не яко отъ Моvсеа есть, но отъ отецъ: и въ субботу обрѣзаете человѣка. Аще обрѣзаніе человѣкъ пріемлетъ въ субботу, да не разорится законъ Моvсеовъ: на мя ли гнѣваетеся, яко всего человѣка здрава*

сотворихъ въ субботу? Не судите на лица, но праведный судъ судите (Іоан. 7, 21—24).

Ст. 5. *Видите презорливіи, и смотрите, и чудитеся чудесамъ, и исчезните: понеже дѣло азъ дѣлаю во днехъ вашихъ, емуже не имате вѣровати, аще кто исповѣстъ вамъ.*

Когда пророкъ возопилъ противъ жестокости законопреступниковъ и какъ бы обвинялъ (Бога) за продолжительность долготерпѣнія въ отношеніи къ нимъ (ибо праведная и любящая добродѣтель душа ненавидитъ зло); тогда Богъ всяческихъ наконецъ взываетъ къ презрителямъ закона, повелѣвая видѣть, разсмотрѣть и удостоить удивленія то, что заслуживаетъ удивленія. А это были бѣдствія, какъ бы висящія надъ головою и неотразимо приближающіяся съ страшною силою и ужасною стремительностію, о которыхъ и повелѣлъ предупредить ихъ для ихъ пользы,— бѣдствія, способныя истребить тѣхъ, на кого они обрушатся,—удивительныя потому, что они нечаянны, и неожиданны, и нестерпимы, и чрезмѣрною силою своею способны поразить и можетъ быть даже возбудить недовѣріе. И дѣйствительно, когда приближаются какія либо великія бѣдствія, то обыкновенно появляется недовѣріе къ нимъ, особенно если эти бѣдствія угрожаютъ людямъ, надѣявшимся никогда неподвергаться имъ. Кто могъ бы когда-либо подумать, что возлюбленный Израиль, первородный между чадами, ради котораго погибъ Египетъ, пали безчисленные народы Хананеевъ, и Есеевъ, и Амореевъ, и Ферезеевъ, и Іевусеевъ, дойдетъ до такого бѣдствія, что оставитъ всю свою страну и подвергнется безславному и тяжелому рабству, блуждая въ чужой странѣ послѣ военныхъ бѣдствій, для изображенія которыхъ, еслибы кто захотѣлъ сдѣлать это, недостаточно было бы

никакого слова?—были пожары, убійства мужей, плѣненія женщинъ, избіенія о землю младенцевъ и, какъ говоритъ пророкъ Іеремія, *руцѣ женъ милосердыхъ свариша дѣти своя* (Плачь Іер. 4, 10); опустошены были и самыя священныя мѣста и побѣдители не оставили несовершоннымъ ни одного изъ возможныхъ золъ. Итакъ, они кажутся невѣроятными и разсказъ о нихъ неправдоподобнымъ по причинѣ чрезвычайной жестокости совершителей. Посему, говоритъ, во дни ихъ сдѣлаю дѣло, которому они не повѣрятъ, если бы кто нибудь разсказалъ имъ о немъ. Говоря же: *во дни ваши,* даетъ понять, что не много времени остается до этихъ событій, но что война какъ бы при дверяхъ, близко и въ сосѣдствѣ, и наказаніе не далеко.

Ст. 6. *Зане се азъ возставляю Халдеи, языкъ горкій и борзый, ходящій по широтамъ земли, еже наслѣдити селенія не своя.*

Что невѣроятнаго, если ведущій повѣствованіе сейчасъ же и объяснилъ? Ибо онъ высказалъ угрозу навести на нихъ Вавилонянъ—воинственное и весьма дикое племя, въ жестокости никоимъ образомъ не уступающее дикимъ звѣрямъ и подвергшееся порицанію за свою необузданную ярость. Борзымъ же (быстрымъ) народомъ назвалъ ихъ потому, что они почти всѣ всадники, а также *горкимъ* и злобнымъ, весьма тяжелымъ, не безъ познаній въ военномъ искусствѣ и очень опытнымъ въ военныхъ хитростяхъ. А тѣлесная крѣпость въ соединеніи съ разсудительностію въ отношеніи къ военнымъ потребностямъ, думаю, можетъ привести въ исполненіе намѣренія нападающихъ и легко преодолѣваетъ рѣшившихся оказать имъ сопротивленіе. Поелику же у Вавилонянъ не было въ обычаѣ постоянно пребывать дома и, за-

щищая себя, отражать отъ себя нападенія враговъ своихъ, но они предпочитали распространяться какъ бы по всей землѣ и опустошать страны другихъ и обращали въ свою собственность отнюдь имъ не подобающее: то посему онъ основательно говоритъ: *языкъ ходящій по широтамъ земли еже наслѣдити селенія не своя.* Любили они, какъ я сказалъ, нападать на страны другихъ и постоянно распространять свое владычество.

Нѣчто подобное случилось и съ Іудеями, убившими Господа. Хотя они и могли безпрепятственно обитать въ своей землѣ, потому что никто не угнеталъ ихъ; но преданы въ руки своихъ побѣдителей, платятъ подати и налоги и находятся подъ властью постоянно распространяющихся и побѣдившихъ всю поднебесную. Отрекаясь отъ царства Христова, они прямо говорили: *не имамы царя токмо Кесаря* (Іоан. 19, 15). Надобно знать, что если душа человѣческая ни во что поставила божественные законы; то окажется подъ властью жестокихъ тирановъ—нечистыхъ демоновъ и будетъ служить лукавымъ силамъ, постоянно жаждущимъ *наслѣдити не своя селенія.* Человѣкъ принадлежитъ Богу; посему Онъ обитаетъ во святыхъ и водворяется въ душахъ праведныхъ.

Ст. 7. *Страшенъ и явленъ есть, отъ него судъ его (будетъ), и взятіе его отъ него изыдетъ.*

Рѣчь переходитъ къ вождю народа, то есть, къ тирану Вавилонскому, можетъ быть къ Навуходоносору, который покорилъ Іудею и, предавши огню самый божественный храмъ, отвелъ въ свою страну, въ качествѣ плѣннаго, Іуду. Итакъ, называетъ его страшнымъ по причинѣ его свирѣпости и неукротимости въ гнѣвѣ, необузданности въ мысляхъ и жестокости въ мщеніи. *Явленнымъ* же называетъ его,

какъ честолюбиваго и тщеславнаго и ненасытнаго любителя славы; ибо цари Вавилона всегда были надменны и весьма славолюбивы. Поелику же они во всякомъ дѣлѣ и предпріятіи руководствовались своимъ произволомъ, требуя отъ подчиненныхъ просто только исполненія своихъ повелѣній; то по этому говоритъ: *отъ него судъ его будетъ,* то есть, онъ дѣйствуетъ по своевольнымъ побужденіямъ и, вслѣдствіе чрезмѣрной надменности, не терпитъ мнѣнія другихъ, хотя бы онъ требовалъ чего-нибудь невозможнаго; ибо замыслы Персовъ заносчивы. Но поелику они имѣли обычай производить гаданія предъ битвами и при помощи искусства маговъ старались узнавать, чѣмъ окончится предпріятіе; то онъ опять говоритъ: *и взятіе его отъ него изыдетъ.* Взятіемъ (*λῆμμα*) же называетъ прорицаніе. За искусными въ прорицаніи, говоритъ, не будетъ посылать къ другимъ народамъ, или въ другія страны; напротивъ, говорящихъ ложь и не знающихъ ничего истиннаго, но всегда только подстрекающихъ и обыкновенно предвозвѣщающихъ ему побѣду, онъ всегда будетъ имѣть среди живущихъ съ нимъ. Государство Вавилонское этимъ очень славилось. Поэтому-то и Валакъ, царь Моавитскій, когда хотѣлъ подвергнуть проклятію Израильтянъ и старался узнать будущее,—изъ Месопотаміи призвалъ Валаама. Онъ думалъ, что волхвы Вавилонскіе искусны и проницательны и, будучи весьма могущественны при помощи своего волшебнаго искусства, могутъ совершать все, что угодно.

Но, если угодно, мы можемъ принять и иной смыслъ объясняемаго мѣста. Изобразивъ Вавилонскаго тиранна, сказавъ, что онъ страшенъ и знаменитъ, тотчасъ прибавилъ, что *отъ него судъ его бу-*

детъ и взятіе его отъ него изыдетъ. Это можно будетъ понимать такъ. Богъ всяческихъ опредѣлилъ наказать Израиля, проводившаго постыдную и нечистую жизнь. Посему это выраженіе означаетъ: надъ нимъ судъ будетъ отъ самого Вавилонянина; онъ какъ-бы такъ говоритъ: онъ будетъ орудіемъ гнѣва моего и чрезъ него я накажу тебя. Предсказаніе же о тебѣ значитъ: какое я приму рѣшеніе и опредѣленіе, *отъ него* также *изыдетъ,* то есть, будетъ приведено въ исполненіе; ибо онъ приведетъ въ исполненіе то, что происходитъ изъ моей воли и благоусмотрѣнія.

Ст. 8. *И изскочатъ паче рысей кони его, и быстрѣе волковъ Аравійскихъ: и поѣдутъ конницы его, и устремятся издалеча, и полетятъ аки орелъ готовъ на ядь.*

Опять поражаетъ ихъ чрезвычайностью ужасныхъ событій и старается показать, что множество враговъ сильно и неодолимо; побуждаетъ же ихъ къ покаянію и къ познанію того, что имъ слѣдовало бы исполнять. А что Вавилоняне были очень быстры въ бѣгу, весьма смѣлы и дерзки и нисколько не отличались отъ дикихъ звѣрей и на возможную добычу весьма быстро устремляются, — на это опять указываетъ, уподобляя барсамъ коней ихъ. Барсъ дѣлаетъ весьма быстрые прыжки и весьма легко можетъ нападать на добычу. Уподобляетъ ихъ и волкамъ аравійскимъ, о которыхъ говорятъ, что они превосходятъ всѣхъ другихъ своею свирѣпостью и съ большою стремительностью нападаютъ на то, что желаютъ изловить. И не волкамъ только, говоритъ, подобны они, но и орламъ, немедленно устремляющимся и слетающимся къ мертвымъ тѣламъ, какъ я сказалъ.

И умъ Іудеевъ сталъ весьма удобоуловимымъ и и сердце ихъ слабымъ и уступчивымъ и плотскимъ страстямъ и самимъ нечистымъ духамъ и сверхъ

того весьма могущественнымъ нападеніямъ Римлянъ. Они прогнѣвали Того, Кто говоритъ: *и азъ буду ему, глаголетъ Господь, стѣна огненна окрестъ, и въ славу буду посредѣ его* (Зах. 2, 5). Удобоплѣняемъ, думаю, и безъ труда одолѣваемъ и всякій умъ, который лишается подкрѣпленія свыше, ибо всякая наша крѣпость и твердость отъ Бога: *о Немъ сотворимъ силу: и той уничижитъ стужающыя намъ* (Псал. 59, 14), по написанному.

Ст. 9. *Скончаніе на нечестивыя пріидетъ, сопротивлящіяся лицамъ ихъ противу.*

Таковъ конецъ предсказаній и таково заключеніе бѣдствій! Придутъ, говоритъ, Халдеи, и будутъ таковыми и сдѣлаютъ это и присовокупятъ къ этому и другое и послѣдствіемъ всего этого будетъ то, что проводившіе нечестивую жизнь погибнутъ до основанія и со всѣмъ своимъ домомъ и вмѣстѣ съ самыми городами и селеніями, потому что никоимъ образомъ не умилосердится надъ ними Богъ и предастъ опустошенію нечестиво возставшихъ противъ Его велѣній и какъ бы прямо идущихъ противъ Него и открыто противостоящихъ и явно противопоставляющихъ волѣ Божіей свою собственную волю.

Погибла и синагога Іудейская, враждебно ко Христу настроенная и возстающая противъ Господнихъ догматовъ (и это открыто) и безстыдно превозносящаяся надъ Нимъ и совершающая и говорящая, такъ сказать, все самое постыднѣйшее и Самого Его пригвождающая ко кресту и клевещущая на Его воскресеніе. Вѣдь они не только убили Спасителя и Искупителя всяческихъ, но и, когда Христосъ воскресъ, воинамъ Пилата дали деньги, дабы они говорили, что Онъ никогда не воскресалъ, а что, напротивъ, ученики Его тайно украли Его.

Ст. 10. *И соберетъ яко песокъ плѣнники, и той надъ царми посмѣется, и мучители игриніе его, и той надъ всякою твердыліею поругается, и обложитъ валъ, и возобладаетъ ею.*

Не смотря на то, что святые пророки всесторонне предвозвѣстили народу Іудейскому грядущія на него бѣдствія и какъ бы постоянно твердили ему объ этихъ бѣдствіяхъ,—онъ дошелъ до такого неразумія и столь нечестивыхъ мыслей, что воспламенялся дерзостью и. надменно поднимая бровь свою, то мечталъ, что онъ весьма легко преодолѣетъ враговъ своихъ своею собственною многочисленностью; то думалъ, что, призвавъ на помощь себѣ сосѣднія царства, онъ сможетъ безъ труда заставить своихъ враговъ уступить ему побѣду. Презрѣвъ отеческіе обычаи и, полагаясь на помощь то Египтянъ, то Сирійцевъ, то Тирянъ, они питали твердую надежду на непоколебимое благополучіе и продолжали жить въ изнѣженности и безпечности. Посему опять изъясняетъ имъ, что такія ихъ мечты были весьма суетны и что исходъ событій будетъ совсѣмъ не таковъ. Пріидетъ, говоритъ, Вавилонянинъ и хотя бы онъ нашелъ народъ Израильскій равночисленнымъ песку, но возвратится домой имѣя военноплѣнными жителей Іудеи. И хотя бы (народъ Іудейскій) имѣлъ безчисленныхъ и могущественнѣйшихъ союзниковъ; но и ихъ онъ легко преодолѣетъ. *Надъ царьми посмѣется и мучители играніе его;* ибо связаннаго отвелъ онъ въ Вавилонъ Іехонію и немало другихъ начальниковъ странъ, которые сдѣлались предметомъ потѣхи для ихъ побѣдителей. И надъ городами и даже самыми могущественными онъ обнаружилъ такую силу, что взятіе каждаго изъ нихъ будетъ казаться ему забавою. Будетъ производить сооруже-

ніе насыпей; такъ именно взялъ Александръ Тиръ, хотя онъ выдавался далеко изъ твердой земли въ море, на подобіе острова.

И сатана взялъ въ плѣнъ Израиля, оказавшаго непослушаніе Христу, и сдѣлались предметомъ потѣхи для него всѣ вожди (Израиля) и величавшіеся славою священства, которыхъ, думаю, не неприлично назвать тираннами за то, что они начальствовали надъ народомъ и пользовались большою славою и властью надъ нимъ. Но они не сдѣлались бы предметомъ забавы для жестокости діавольской, еслибы послѣдовали заповѣдямъ Спасителя и соблюли вѣру и освященіе Духомъ; Спаситель всѣхъ, покоряющій всякаго врага подъ ноги, и имъ сказалъ бы: *се даю вамъ власть наступати на змію, и на скорпію, и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19).

Ст. 11. *Тогда премѣнитъ духъ, и прейдетъ, и помолится.*

Что народъ Израильскій не совсѣмъ погибнетъ и не будетъ презрѣнъ во вѣкъ, но настанетъ для нихъ время благополучія и избавленіе отъ тяжкаго бѣдствія послѣ возвращенія ихъ въ родную страну и послѣ свержепія ими ига рабства—объ этомъ даетъ разумѣть, говоря, что въ Господѣ всяческихъ совершится перемѣна духа, то есть, перемѣна намѣреній и опредѣленій. Не то хотимъ сказать, что Онъ осудитъ уже совершившееся надъ ними Свое опредѣленіе, какъ не вполнѣ справедливое; но именно то, что Онъ, потребовавъ съ нихъ достаточное удовлетвореніе и соотвѣтственно ихъ грѣхамъ подвергнувъ ихъ наказанію, преклонится на милость, оставитъ Свой гнѣвъ и будетъ милостивъ къ пострадавшимъ. Это, думаю, и означаетъ слово: *помолится* (ἐξιλάσεται, умилостивится).

Ст. 12. *Сія крѣпость Богу моему. Нѣси ли ты искони Господи Боже святый мой? и не умремъ.*

Когда Богъ возвѣстилъ, что помилуетъ ихъ и предсказалъ перемѣну скорбнаго ихъ положенія на лучшее; то Пророкъ отъ чрезмѣрной радости какъ бы скачетъ, говоря, что никому иному не возможно возвратить Израиля, освободить его отъ узъ и рабства и помиловать сокрушеннаго, кромѣ Тебя, единаго Бога, могущаго содѣлать все безпрепятственно, уравнивающаго неравности, какъ бы разстилающаго долу высоты и крутизны, Который можетъ исполнить все, что бы ни сказано было всякимъ святымъ, и ни въ чемъ не изнеможетъ. Потомъ пророкъ говоритъ: *нѣси ли ты искони Господи святый мой? и не умремъ.* Если, говоритъ, Израиль и былъ обольщенъ и введенъ въ заблужденіе и въ странныя идолослуженія; то все же Ты, Боже всяческихъ, какъ святый, миловалъ согрѣшающихъ и сохранялъ и не допускалъ Израиля до совершенной погибели. Итакъ, недалеко надежда, что если Ты сжалишься и повелишь, то онъ будетъ спасенъ и бѣдствія изчезнутъ. И святые, зная о спасеніи Израиля въ послѣднія времена, радовались, совершали молитвы и возносили благодарственные гласы и пѣсни. Посему и блаженный Давидъ, духомъ предузнавъ будущее милосердіе къ нимъ и какъ бы видя ихъ избавленными отъ узъ плѣна, воспѣваетъ и говоритъ: *благоволилъ еси Господи землю твою* и далѣе (Псал. 84).

Господи, на судъ учинилъ еси его, и созда мя обличати наказаніе его: Ст. 13. *Чисто око еже невидѣти зла, и взирати на труды болѣзненныя.*

Опять рѣчь Пророка. Но о чемъ онъ говоритъ въ словахъ: на судъ учиненъ отъ Бога, — весьма не ясно. По этому намъ необходимо тщательно вник-

нуть въ смыслъ сказаннаго и изъяснить его. Если говорится о царѣ Вавилонскомъ, что онъ на судъ поставленъ отъ Бога; то мы утверждаемъ, что онъ поставленъ исполнить опредѣленный свыше судъ надъ Израильтянами, то есть, опустошеніе, плѣненіе, сожженіе городовъ, словомъ, разореніе Іудеи. Если же это не такъ, и мы смыслъ этого мѣста будемъ относить къ лицу Израиля: то опять мы скажемъ, что и онъ на судъ поставленъ отъ Бога. Подъ судомъ же разумѣемъ осужденіе. Посему и Господь нашъ Іисусъ Христосъ нѣгдѣ сказалъ объ Іудеяхъ: *на судъ азъ въ міръ сей пріидохъ, да не видящіи видятъ, и видящіи слѣпи будутъ* (Іоан. 9, 39). Итакъ Израиль осужденъ за то, что поступалъ не право, пренебрегъ законами и безмѣрно оскорбилъ Господа всяческихъ. Меня же, то есть пророка, говоритъ, *созда* или сдѣлалъ и уготовалъ *обличати наказаніе*, которое опредѣлилъ для нихъ; ибо война была для Израиля наказаніемъ и бичомъ, и случившееся съ ними было средствомъ наказанія ихъ, а не просто дѣломъ Вавилонянъ. Если же, говоритъ, кто либо спроситъ и скажетъ: почему Вавилонянинъ избирается орудіемъ наказанія, а Израиль приговоренъ на осужденіе и на страданіе?—вопрошающій такъ пусть выслушаетъ отвѣтъ. Поелику око Господа чисто и Онъ не можетъ быть зрителемъ нечистыхъ и беззаконныхъ дѣлъ и не можетъ взирать на страданія слабѣйшихъ, проистекающія отъ неправдъ и притѣсненія ихъ; то Онъ отвращаетъ око Свое отъ пріобрѣтшихъ привычку такъ поступать. Когда же это будетъ, то всенепремѣнно случатся бѣдствія и навлекшій на себя Божіе отвращеніе подвергнется крайнимъ страданіямъ. Зная это, божественный Давидъ умолялъ: *не отврати лица твоего отъ мене, и не*

уклонися гнѣвомъ отъ раба твоего (Псал. 26, 9); а отвращеніе Божіе непремѣнно сопровождается послѣдствіями гнѣва (божественнаго).

Вскую призираеши на презорливыя? премолчаваеши, егда пожираетъ нечестивый праведнаго? Ст. 14. *И сотвориши человѣки яко рыбы морскія, и яко гады, не имущыя старѣйшины.*

Возвѣстивъ, что око Божества чисто и не можетъ видѣть совершающихъ лукавое и взирать благосклонно на тѣхъ, которые рѣшаются притѣснять слабѣйшихъ и причинять имъ страданія, Пророкъ вслѣдъ за этимъ какъ бы увлекается такими размышленіями. Неисчислимыя бѣдствія и весьма тяжкія страданія причинило народу іудейскому жесточайшее войско Вавилонянъ, которые излишество своей необузданности простирали до такой степени силы и крайности, что не остановились даже предъ самыми священными мѣстами и сожгли въ Іерусалимѣ знаменитый храмъ и вмѣстѣ съ простымъ народомъ уводили въ плѣнъ и священнослужителей при божественныхъ жертвенникахъ и оскверняли святое, по написанному. Возвратившись же домой, они проводили веселую жизнь, пользуясь награбленнымъ богатствомъ, не подвергаясь наказанію за нечестивыя свои дѣла, не боясь враговъ и не страшась войны; напротивъ, сами они возставали противъ всѣхъ и безъ труда покоряли кого хотѣли и наслаждались большимъ благополучіемъ, величались бѣдствіями погибшихъ,—неумѣренность въ гнѣвѣ, необузданность въ угнетеніи и преобладаніе надъ всѣми поставляли себѣ въ особую честь. Посему Пророкъ, видя ихъ безчувственное превозношеніе, пришелъ въ изумленіе и касается самыхъ божественныхъ судовъ и пытается понять и уразумѣть никому недоступное и

никакому уму непостижимое. Онъ старается понять, какой смыслъ заключается въ столь великомъ долготерпѣніи всемогущаго Бога, что Онъ снисходительнымъ и кроткимъ взоромъ смотритъ на привыкшихъ ко всему относиться презрительно и проводящихъ нечестивую жизнь, и молчитъ и бездѣйствуетъ, когда нечестивый человѣкъ какъ бы пожираетъ благочестиваго и праведнаго. А такъ какъ, говоритъ, наказаніе не тотчасъ постигаетъ грѣшниковъ, напротивъ гнѣвъ (Божій) на нихъ отклоняется; то жители земли дошли до того, что стали нападать другъ на друга и подобно рыбамъ пожирать слабѣйшихъ и проглатывать другъ друга невоздержною и ненасытною пастью,—они проводятъ такую грубую и необщительную жизнь, какъ жизнь пресмыкающихся въ горахъ, и не многимъ отличаются отъ тѣхъ, которыя вслѣдствіе большой дикости и чрезвычайной свирѣпости неукротимы и не подражаютъ свойствамъ другихъ животныхъ, пасущихся толпами и подъ предводительствомъ одного вожака стада и являющихся какъ бы войскомъ, управляемымъ военачальникомъ. А Вавилоняне были не общительны и недоступны другимъ, жестоки, исполнены яда и погибели и жадно пожирали слабѣйшихъ.

Не невѣроятно, что слова пророка, повидимому, направлены противъ діавола и находящихся съ нимъ лукавыхъ силъ. Эти по истиннѣ презрители, всецѣло отвергающіе страхъ божественный, весьма нечисты и доходятъ до крайней жестокости, между тѣмъ какъ Богъ весьма долготерпѣливъ. Какъ только разъ мы подпали подъ ихъ владычество, мы, несчастные, стали пожирать другъ друга; ибо тогда небыло посредника мира, нашего начальника, то есть Христа, Владыки земли и неба и всяческихъ.

Посему мы сдѣлались подобно рыбамъ безсловеснѣйшими и совершенно безгласными; у насъ небыло ни слова благочестія, ни гласа славословія Богу; напротивъ, мы убивали другъ друга, проводили самую неразумную жизнь и жили въ мірѣ подобно рыбамъ. У каждаго умъ былъ такъ грубъ, что повидимому уже одичалъ совсѣмъ и, что касается раздражительности и жестокости, то или равнялся въ этомъ съ ядовитыми животными, или даже стремился превзойти ихъ въ этомъ.

Ст. 15—17. *Скончаніе удою восхити, и привлече его мрежею, и собра его сѣтми своими: сего ради возвеселится, и возрадуется сердце его: сего ради пожретъ мрежи своей и покадитъ сѣть свою, яко тьми разблажи часть свою, и пищи своя избранныя. Сего ради простретъ мрежу свою, и присно избивити языковъ не пощадитъ.*

Упомянувъ о рыбахъ, онъ продолжаетъ держаться переноснаго образа рѣчи и говоритъ какъ бы о комъ либо изъ мореплавателей и рыболововъ. Рыбаки ведутъ свои занятія многими способами. Они ловятъ рыбъ или удами и трепещущихъ вытаскиваютъ изъ воды волосяными шнурками (лѣсами), или окружая сѣтями извлекаютъ во множествѣ, или дѣлаютъ это другими какими силками. Когда же сдѣлаютъ они удачный ловъ, тогда, собравшись во множествѣ, радуются своему искусству и какъ бы приносятъ жертву сѣтямъ, какъ доставившимъ имъ богатѣйшую добычу. Нѣчто подобное, говоритъ Пророкъ, сдѣлано Навуходоносоромъ, который, какъ бы удами и сѣтями и неводами изловивъ самого Израиля и другіе вмѣстѣ съ нимъ народы, увлекъ ихъ въ свою землю и, какъ бы предлагая своимъ оруженосцамъ званый обѣдъ, повелѣлъ имъ предаваться наслажде-

ніямъ, а плѣнникамъ быть богатѣйшею частью и добычею побѣдителей. Поэтому-то можетъ быть и говоритъ: *послужитъ мрежи своей*, собственнымъ своимъ войскамъ, посредствомъ которыхъ онъ уловилъ народы и сверхъ того Израиля, воздавая благодарность. Поелику же все это, говоритъ, совершилось для него весьма удачно; то, говоритъ, не перестанетъ убивать народы, уводить въ плѣнъ племена, подчинять себѣ страны и совершенно никому не оказывать пощады.

Точно также поступилъ со всѣмъ родомъ человѣческимъ и въ особенности съ Израилемъ и сатана: какъ бы однимъ силкомъ и одною сѣтью, сѣтью грѣха, говорю, онъ окружилъ всѣхъ, — и ради беззаконія противъ Христа и особенно Израиля; ибо называетъ ихъ *пищи его избранныя*. Пріятными же (для него) по жизни своей паче всѣхъ другихъ являются Іудеи; ибо *егда*, говоритъ, *раздѣляше Вышній языки, яко разсѣя сыны Адамовы, постави предѣлы языковъ по числу Ангелъ Божіихъ. И бысть часть Господня, людіе его Іаковъ: уже наслѣдія его Исраиль* (Втор. 32, 8. 9). Итакъ Израиль былъ избранникомъ паче другихъ, какъ первородный между дѣтьми, какъ происшедшій отъ святаго корня, корня отцевъ, говорю, какъ имѣющій законъ своимъ руководителемъ и призванный къ познанію единаго и истинно сущаго Бога. Но и такое имѣя преимущество славы и благодати, онъ вмѣстѣ съ другими попалъ въ плѣнъ; одни за то, что заблудились и сдѣлались частію діавольскою; другіе же за то, что познавъ дѣйствительнаго Бога, рожденнаго отъ Него по естеству Сына и ставшаго въ образѣ и подобіи человѣческомъ такимъ же, какъ мы, нечестиво умертвили—преданы были въ его сѣти;

а у него цѣль въ конецъ погубить всѣхъ живущихъ на землѣ.

Глава II, ст. 1. *На стражи моей стану, и взыду на камень, и посмотрю еже видѣти, что возглаголетъ во мнѣ и что отвѣщаю во обличеніе мое.*

Въ этихъ словахъ раскрывается намъ пророческая тайна. Обыкновенно святые, если они хотятъ узнать что нибудь отъ Бога и получить откровенія о будущемъ, стараются какъ можно больше удалить свой умъ отъ развлеченій и заботъ и всякаго житейскаго попеченія и такимъ образомъ имѣя и сохраняя его свободнымъ и спокойнымъ, восходятъ тогда какъ бы на нѣкоторый холмъ, на стражу и скалу, для созерцанія того, что хочетъ открыть имъ Господь знаній; ибо все низкое и презрѣнное въ мысляхъ отвратительно Ему; ищетъ же сердецъ способныхъ возлетѣть на высоту и подняться надъ земными дѣлами и привременными желаніями; ибо написано: *яко Божіи державніи земли зѣло вознесошася* (Псал. 46, 10). И опять: *птенцы суповы* (коршуна) *высоко парятъ* (Іов. 5, 7); ибо умъ святыхъ очень возвышается надъ тлѣннымъ и земными дѣлами. Посему *стану*, говоритъ, *на стражи моей*, то есть, упражненіемъ и подвигомъ пріобрѣту себѣ трезвенность, опять очищу умъ, освобожу его отъ мірской заботы, поднимусь какъ бы на камень, то есть къ нѣкоторой непоколебимости возвышенному постоянству мыслей. Находясь тамъ, какъ бы съ вершины горы буду созерцать умомъ, какія могутъ быть ко мнѣ слова отъ Бога, и что самъ я буду говорить, если Богъ восхощетъ обличить меня за то, что я неосмотрительно сказалъ: *вскую призираеши на презорливыя? премолчаваеши егда пожираетъ нечестивый праведнаго?*

Ст. 2. 3. *И отвѣща Господь ко мнѣ, и рече: впиши*

видѣніе, и явѣ на дсцѣ, яко да постигнетъ читаяй ея. Зане еще видѣніе на время, и просіяетъ въ конецъ, а не вотще.

Повелѣваетъ предать письмени видѣніе или откровеніе будущихъ событій; ибо это одно изъ самыхъ достойныхъ вниманія и по преимуществу удивительныхъ дѣлъ. Отмѣченное письменами обыкновенно пользуется почти всегда продолжительною и вѣчною памятью. Итакъ запиши, пророкъ, говоритъ, видѣніе, чтобъ будущія поколѣнія знали предвозвѣщенное и встрѣчаясь съ твоими словами старались постигнуть ихъ, то есть, пожелали уразумѣть заключающійся въ нихъ смыслъ и такимъ образомъ увѣровали, что предсказаніе непремѣнно исполнится; ибо *видѣніе на время,* то есть, отстрочено и задержано, и пройдетъ не много времени (между нимъ и его исполненіемъ). Оно исполнится въ дѣйствительности, а не останется вотще; ибо Истина никогда неможетъ сказать лжи, и ничто изъ сказаннаго ими не можетъ быть тщетнымъ и суетнымъ.

Аще умедлитъ, потерпи ему, яко идый пріидетъ, и не умедлитъ. Ст. 4. *Аще усумнится, не благоволитъ душа моя въ немъ: праведникъ же отъ вѣры живъ будетъ.*

Ни кого не называя ясно по имени, *потерплю*, говоритъ, *ему*, то есть, ожидай и медлящаго и имѣй на него надежду не шаткую, но твердую и непоколебимую, хотя бы и могло случиться нѣкоторое замедленіе. Итакъ Богъ всяческихъ, кажется, внушилъ Пророку и таинственно открылъ, что непремѣнно придетъ Предвозвѣщенный, и повелѣлъ терпѣливо ожидать его въ продолженіи времени промедленія, какъ я только что сказалъ объ этомъ. Еслибы со стороны увѣровавшаго обнаружились страхъ и малодушіе; то

я, говоритъ, не благоволилъ бы въ немъ, видя въ немъ преданность порокамъ душевнымъ; такому Я не дамъ прощенія; напротивъ признàю его не вѣрующимъ; а кто свидѣтельствуетъ объ истинѣ Моихъ словъ, тотъ получитъ участіе въ жизни, и это послужитъ наградою и прекраснымъ выраженіемъ благоволенія. Что же касается историческаго повѣствованія; то это былъ Киръ, сынъ Камбиза, о которомъ говоритъ: *аще умедлитъ, потерпи ему;* ибо онъ несомнѣнно взялъ Вавилонъ, вмѣстѣ съ нимъ опустошивши и другіе города.

Что же касается таинственнаго смысла значенія и духовнаго изъясненія; то я сказалъ бы, что смыслъ этихъ словъ по справедливости можетъ быть отнесенъ къ Спасителю всѣхъ насъ Христу; ибо Онъ *Сый и иже бѣ и грядый* (Апок. 1, 8) и что предвозвѣстили о Немъ пророки, то нѣкогда исполнится. А что пришедши Онъ разрушитъ державу діавола и нечестивое и нечистое множество демоновъ лишитъ владычества надъ нами,—объ этомъ ясно предвозвѣстило священное Писаніе, и самое наступленіе событій будетъ свидѣтелемъ сего. Впрочемъ — *предсказаніе на время;* ибо въ послѣднія времена настоящаго вѣка возсіялъ Единородный, и кто удалился отъ Него и безумно отвергъ вѣру въ Него; тотъ оскорбилъ Бога и лишился участія въ благахъ небесныхъ и подвергся исключенію изъ общества святыхъ, по слову Пророка, *яко дивія мурика въ пустыни, и не узритъ, егда пріидутъ благая* (Iер. 17, 6). Побѣдившій же въ себѣ лѣность и уныніе и поселившій въ умѣ своемъ и сердцѣ любовь и вѣру, получаетъ за такое настроеніе души прекрасное вознагражденіе — нескончаемую жизнь и отпущеніе грѣховъ и освященіе Духомъ: ибо мы оправданы *не отъ дѣлъ*

закона, по написанному (Гал. 2, 16), напротивъ *вѣрою во Христа; законъ гнѣвъ содѣловаетъ* (Рим. 4, 15), а благодать, разрѣшающая отъ грѣховъ, отвращаетъ гнѣвъ.

Ст. 5. *Презорливый же и обидливый мужъ и величавый ничесоже скончаетъ.*

Возвѣстивъ, что предвозвѣщенный придетъ нѣкогда, чтобъ уничтожить скорби и избавить сокрушенныхъ отъ всякаго несчастія, наконецъ напоминаетъ объ опустошителѣ и совершившемъ всякій видъ безчеловѣчія и звѣрской жестокости. Этими словами указывается въ историческомъ отношеніи нечистый и богопротивный Навуходоносоръ, въ духовномъ же— опять сатана. Называетъ его презорливымъ, обидливымъ и надменнымъ, и весьма справедливо. Сущность дѣла не измѣняется,—относить ли смыслъ этихъ словъ къ самому сатанѣ или разумѣть мужа Вавилонскаго. Презорливымъ называетъ его или за его самонадѣянность или за чванство, а *обидливымъ* и *величавымъ* за то, что онъ вслѣдствіе великой надменности и пустой спѣси, такъ сказать, никакъ не хочетъ допустить мысли о несравненномъ превосходствѣ всемогущаго Бога. Такой *ничесоже скончаетъ*, говоритъ; ибо у него никогда конецъ дѣлъ не будетъ соотвѣтствовать его замысламъ; не всегда онъ будетъ роскошествовать, расширять власть свою и пользоваться блистательною славою. Истинно сказалъ Псалмопѣвецъ блаженный Давидъ: *видѣхъ нечестиваго превозносящася, высящася, яко кедры ливанскія: и мимо идохъ, и се не бѣ, и взыскахъ его, и не обрѣтеся мѣсто его* (Псал. 36, 35. 36); ибо гордость непремѣнно приводитъ къ униженію, напротивъ скромность увѣнчивается высшими почестями. Въ этомъ удостовѣряетъ ученикъ Спасителя, написавшій и сказавшій: *да хва-*

лится же братъ смиренный въ высотѣ своей: богатый же во смиреніи своемъ, зане якоже цвѣтъ травный мимо идетъ (Іак. 1, 9. 10).

Иже расширитъ, аки адъ душу свою, и сей яко смерть ненасыщенъ: и соберетъ къ себѣ вся языки, и пріиметъ къ себѣ вся люди.

Съ пророкомъ соглашается и Богъ и показываетъ истину его, подтверждая своими словами истину обвиненій какъ противъ діавола, такъ и противъ Навуходоносора. Пророкъ говорилъ: *скончаніе удою восхити, и привлече его мрежею* и далѣе: Богъ же всяческихъ, еще больше возвышая и точнѣе обозначая вины ихъ, наконецъ уподобляетъ ихъ аду и смерти; ибо ненасытны смерть и адъ. Справедливо, что по волѣ Вавилонянина подчинены были его власти всѣ народы. Можно думать не безъ основанія, что и честолюбіе Персидское было причиною такихъ же бѣдствій; ибо мала казалась имъ поднебесная и недовольствовались они рабствомъ всѣхъ племенъ человѣческихъ.

Можетъ быть подразумѣваемъ и самъ изобрѣтатель грѣха, то есть, сатана, старающійся подчинить себѣ, такъ сказать, всю землю и подобно аду проглатывающій погибающихъ отъ его злобы. Такъ и самъ онъ нѣгдѣ сказалъ: *и вселенную всю обыму рукою моею яко гнѣздо, и яко оставленая яица возму: и нѣсть, иже убѣжитъ мене, или противу мнѣ речетъ* (Иса. 10, 14.); ибо это — звѣрь ненасытный и неукротимый и исполненный надменности, по истиннѣ отвратительный и человѣконенавистный.

Ст. 6. *Не сія ли вся на него притчу пріимутъ, и гаданіе въ повѣсть его? и рекутъ: горе умножающему себѣ не сущая его, доколѣ? и отягчающему узу свою тяжцѣ.*

Что владычество его—не непоколебимо и что не всегда онъ будетъ увеселяться множествомъ собранныхъ (подъ его власть), но что онъ непремѣнно лишится власти и славы и паденіе его послужитъ предметомъ пѣсней,—на это онъ ясно указалъ, говоря: *пріимутъ притчу на него*, какъ бы сдѣлаютъ его предметомъ предположеній и народной поговорки, и онъ будетъ на языкѣ у многихъ. Итакъ кто же это? *Горе умножающему себѣ не сущая его и отягчающему узу свою тяжцѣ*, то есть, дѣлающему все тяжелѣе и тяжелѣе для себя наказаніе за свое нечестіе, погубляющему народы, захватившему въ свою власть цѣлыя страны, постоянно вторгающемуся въ то, что ему совсѣмъ не принадлежитъ, и насиліемъ подчиняющему своей власти и имѣющему подъ своимъ начальствомъ безчисленные народы. Въ срединѣ же этихъ словъ возгласилъ: *доколѣ?*—показывая тѣмъ ненасытность властолюбія, необузданость, жестокость и ненависть къ ограниченію притѣсненій. Итакъ тиранны Вавилонскіе ненасытны, страшны своею жестокостью и наглы въ совершеніи всего постыднѣйшаго.

Тоже дѣлаетъ и сатана, всегда собирая *не своя*, и уготовляетъ себѣ тягчайшее наказаніе. Нѣгдѣ сказано ему: *якоже риза въ крови намочена не будетъ чиста, такожде и ты не будеши чистъ: зане землю мою погубилъ еси, и люди моя избилъ еси: не пребудеши въ вѣчное время* (Иса. 14, 20). Какихъ народовъ не погубилъ онъ или какія племена пощадилъ онъ? Какого самаго ненавистнаго дѣла не совершилъ онъ нагло? Итакъ по справедливости его постигнетъ горе и будетъ притчею, послѣ того какъ уничтожена будетъ его власть и прекращена будетъ его тираннія надъ всѣми. И на это опять указываетъ намъ мудрый Іеремія,

говоря о немъ: *возгласи рябъ* (куропатка), *собра, ихже не роди, творяй богатство свое не съ судомъ, въ преполовеніи дней своихъ оставитъ е, и напослѣдокъ свой будетъ безуменъ* (Іер. 17, 11). Это: *будетъ* и исполнилось въ дѣйствительности. Вавилонянинъ взялъ Іудею и Самарію и, опустошивъ вмѣстѣ съ нею другія страны, увелъ жителей въ свою землю. Когда же Персы и Мидяне подъ предводительствомъ Кира побѣдили Вавилонянъ; то собранные народы возвратились назадъ, какъ бы улетѣли домой, освободившись отъ узъ плѣна. И вѣрующіе изъ язычниковъ удалились отъ идолослуженія, подъ вліяніемъ учителя своего,—и древле вопіявшаго и звавшаго къ себѣ оставивъ одинокимъ, устремились ко Христу; ибо тотъ собралъ *не сущая его*, Христосъ же принялъ *сущая его*; ибо Онъ какъ Богъ есть Господь всяческихъ.

Ст. 7. *Яко внезапу востанутъ угрызающіи его: и ободрятся навѣтницы твои, и будеши въ разграбленіе имъ.*

Говоритъ, что неожиданно возстанутъ угрызающіе его и военными нападеніями разоряющіе страну его. Это были Киръ и его воины Персы и Мидяне и Еламиты, которые, какъ бы стряхнувъ сонъ съ очей своихъ и отрезвившись какъ бы отъ опьяненія, съ трудомъ освободятся отъ прежняго страха, и предпринявъ войну противъ него, мужественно устремятся на него. Потомъ послѣ многообразныхъ военныхъ совѣщаній легко побѣдятъ, унося съ собою богатства Халдеевъ и расхищая страну Вавилонскую.

Тоже самое, какъ увидимъ, потерпѣлъ и преступный сатана. Онъ собралъ къ себѣ всѣ народы, расширяя сѣть многобожнаго заблужденія и привязывая путами грѣха. Но возстали угрызающіе его, то есть, проповѣдники евангельскихъ ученій, какъ зубами

терзающіе тѣло его, то есть имѣющихъ одинаковый съ нимъ образъ мыслей и чувствъ: ибо какъ *прилѣпляяйся Господеви единъ духъ есть съ Господемъ* (1 Кор. 6, 17), такъ и соединяющійся съ діаволомъ есть одно тѣло съ нимъ. Итакъ ободрятся злоумышляющіе противъ него; такъ какъ уразумѣвъ, что онъ покоренъ наконецъ подъ ноги святыхъ, потому что Христосъ ясно говоритъ: *се даю вамъ власть наступати на змію и на скорпію, и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19), они будутъ расхищать единомысленныхъ съ тѣмъ и легко приводить ихъ въ познаніе истины, научая ихъ, кто есть дѣйствительный и истинный Богъ и изъясняя имъ тайну Христа, Который оказывается первымъ, начавшимъ расхищать его. Поэтому надобно послушать, что Онъ говоритъ: *или како можетъ кто внити въ домъ крѣпкаго, и сосуды его расхитити, аще не первѣе свяжетъ крѣпкаго, и тогда расхититъ сосуды его* (Мате. 12, 29.). Какъ только онъ родился отъ святой Дѣвы, Онъ началъ расхищать сосуды его; ибо пришли съ востока волхвы, *глаголюще: гдѣ есть рождейся царь Іудейскій? видѣхомъ бо звѣзду его на востоцѣ и пріидохомъ поклонитися ему* (Мате. 2, 2.). И они поклонились Ему и почтили Его дарами и сдѣлались начатками наслѣдія народовъ. Будучи сосудами діавольскими и по преимуществу почетнѣйшими изъ всѣхъ другихъ членовъ его, они обратились ко Христу. А что Онъ будетъ расхищать сосуды крѣпкаго, объ этомъ прикровенно предвозвѣстилъ и пророкъ Исаія; о немъ же опять онъ такъ сказалъ: *зане прежде неже разумѣти отрочати назвати отца или матерь, пріиметъ силу Дамаскову и корысти Самарійскія предъ царемъ Ассирійскимъ* (Иса. 8, 4.). Мнѣ кажется, что смыслъ сихъ словъ намекаетъ на одно изъ историческихъ

событій. Самарія опустошена была царемъ и властелиномъ Ассирійскимъ; но въ нихъ нѣсколько открывается и духовная тайна; ибо пророческое слово возвѣстило намъ, что могущество Спасителя побѣдитъ опустошившихъ народъ Его.

Ст. 8. *Понеже ты плѣнилъ еси страны многи, плѣнятъ тя вси оставшіи людіе; крове ради человѣчи, и нечестія земли и града, и всѣхъ живущихъ на ней.*

Эти слова будутъ истинны, если ихъ разумѣть въ отношеніи и къ тому и другому; ибо и Вавилонянинъ разорилъ многіе народы, и сатана сдѣлалъ тоже самое. Поэтому они подверглись одинаковому наказанію: Киромъ сокрушено могущество Халдеевъ, святыми—могущество сатаны. У обоихъ одинаковы вины, родственны преступленія, сродна необузданость и жестокость ко всѣмъ; ибо истребляли страны и города одинъ въ чувственномъ смыслѣ, другой—въ духовномъ, одинъ острымъ оружіемъ, другой—грѣхомъ. Посему прекрасно говоритъ: *плѣнятъ его оставльшіи*. Когда Вавилонянинъ истребилъ всѣхъ, то, говоритъ, тѣ, которые смогли убѣжать отъ него, сдѣются самыми враждебными къ нему и будучи въ небольшомъ числѣ легко одолѣютъ его, потому что Богъ даруетъ имъ побѣду и посылаетъ имъ силу все совершить. Но не будетъ противорѣчія истинѣ, если отнесемъ это и къ самому врагу всѣхъ, говорю, сатанѣ; ибо всѣхъ жителей земли онъ плѣнилъ и опустошилъ и связалъ узами грѣха. Но и самъ онъ расхищенъ былъ *оставшими людьми*, то есть, оправданными чрезъ Христа вѣрою и освященными Духомъ; ибо спасенъ былъ останокъ Израиля (Рим. 11, 5.). Изъ нихъ божественные ученики сдѣлались начаткомъ, расхитившихъ беззаконника; а послѣ нихъ и теперь еще расхищаютъ вожди народовъ и

право правящіе Слово истины и ведущіе своихъ подчиненныхъ путемъ благочестія.

Ст. 9, 10. *Горе лихоимствующимъ лихоимство злое дому своему, еже учинити на высотѣ гнѣздо свое, еже исторгнути отъ руки злыхъ. Умыслилъ еси стыдѣніе дому своему, скончалъ еси люди многи, и согрѣши душа твоя.*

Рѣчь опять направлена противъ Вавилонянина, желающаго укрѣпить государство свое посредствомъ притѣсненія всѣхъ, воздвигающаго высоко домъ свой и привыкшаго украшать его излишествомъ чрезмѣрнымъ и укрѣплять сильно, такъ чтобъ успѣшно можно было избавлять его отъ бѣдъ, то есть, всегда отклонять возможныя напасти. Вавилоняне всегда заботились о томъ, чтобъ охранять себя множествомъ союзниковъ, имѣть множество опытныхъ въ тактикѣ людей и изучившихъ законы войны, такъ что они безъ труда могутъ предотвратить бѣдствія отъ нападающихъ на нихъ. Но что это обратится для него въ позоръ и стыдъ и надежда его рушится совсѣмъ, это показалъ, говоря: *умыслилъ еси стыдѣніе дому своему,* ибо *скончалъ еси,* то есть, истребилъ *люди многи*, подвергнувъ ихъ всегубительству. Поелику же *согрѣши душа твоя*, то ты подвергнешься жестокому наказанію; нѣкогда славный, на высотѣ устрояющій гнѣздо свое, ты неожиданно окажешься жалкимъ, низверженнымъ и подъ ногами враговъ.

Эти слова въ высшей степени примѣнимы и къ самому сатанѣ, и къ изобрѣтателямъ ересей, которые увлекаемые любоначаліемъ и желаніемъ управлять многими *скончали люди многи*, внесли въ собственные домы по истинѣ злое властительство, на высотѣ учиняли гнѣзда свои, говоря напыщенныя пустыя слова и изрыгая противъ божественной славы нѣчто такое, что можетъ излиться только съ ихъ языковъ

и изъ ихъ умовъ. Итакъ *согрѣшиша души ихъ*. Они неистовствовали противъ самаго Спасителя всѣхъ Христа, согрѣшая противъ братьевъ и *біюще ихъ немощную совѣсть*, по написанному (1 Кор. 8, 12).

Ст. 11. *Зане камень изъ стѣны возопіетъ, и хрущъ отъ древа возглаголетъ.*

Божественное Писаніе часто усвояетъ бездушнымъ и безчувственнымъ предметамъ членораздѣльную рѣчь не въ томъ смыслѣ, чтобы они могли иногда говорить, но они какъ бы вопіютъ самыми дѣлами. Посему и блаженный Исаія говоритъ: *усрамися Сидоне, рече море* (Иса. 23, 4) и Давидъ говоритъ: *небеса повѣдаютъ славу Божію, твореніе же руку его возвѣщаетъ твердь* (Псал. 18, 1); ибо чѣмъ самая тварь, какъ прекрасно сотворенная, возбуждаетъ удивленіе, этимъ самымъ она возвѣщаетъ славу Сотворившаго ее. Посему голоса могутъ быть въ предметахъ, хотя бы и не было словъ. Нѣчто подобное разумѣй и здѣсь; ибо говоритъ, что камень изъ стѣны и хрущъ отъ древа возглаголетъ противъ Вавилонянина. Какимъ же образомъ, объ этомъ скажемъ. Вавилонянинъ, сдѣлавъ нападеніе на города Іудеи и другіе, предалъ пламени всѣ жилища въ нихъ. Тогда по необходимости произошло то, что и камни разбились и стѣны рушились, а съ ними вмѣстѣ попадали и деревья и кровля, вслѣдствіе большой ветхости имѣющая маленькихъ жучковъ или моль. Посему, говоритъ, будетъ вопіять противъ его жестокости все низпровергнутое имъ; а это были разсыпанные и лежащіе по срединѣ улицъ камни и совсѣмъ обгорѣлыя деревья, своимъ гніеніемъ свидѣтельствующія о древности городовъ. Итакъ преступленіе Вавилонянина состояло въ томъ, что онъ сжегъ столь старые и весьма древніе города, разрушилъ домы, истребивъ,

очевидно, жителей ихъ. Надобно замѣтить, что вмѣсто выраженія: *хрущъ отъ древа* (*κάνθαρος ἐκ ξύλου*) другіе толкователи читали: *связь дереви* (*ἔνδεσμος ξύλου*). Въ такомъ случаѣ можно предположить, что верхи (*μίτρας*) жилищъ и переплетеніе деревъ въ нихъ (*τὴν ἐν αὐταῖς ἀναπλοκὴν τῶν ξύλων*) или связь (*σύνδεσμον*) въ то время называли *κάνθαρος* вслѣдствіе того, что лежащая на нихъ кровля какъ бы держалась на многихъ ногахъ [1]).

---

[1]) Въ поясненіе къ толкованію Св. Кирилла приводимъ справку изъ Іеронима (къ этому мѣсту Opera ed. Migne, Patr. lat. t. XXV. col. 1296): „Вмѣсто переведенныхъ нами словъ: „*и дерево, которое между связями зданій находится, будетъ отвѣчать*“- Семьдесятъ читаютъ: „*и жукъ изъ дерева скажетъ это*“; но Симмахъ по обычаю перевелъ яснѣе: *καὶ σύνδεσμος οἰκοδομῆς ξύλινος ἀποφθέγξεται αὐτά*, т. е. и связь зданія деревянная будетъ издавать звукъ объ этомъ; также Ѳеодотіонъ: *καὶ σύνδεσμος* (*ἔνδεσμος*) *ξύλου φθέγξεται αὐτά*, какъ и пятое изданіе. Эти переводы согласны съ нашимъ и Симмаховымъ, ибо еврейское chaphis означаетъ дерево, полагаемое въ срединѣ строенія для скрѣпленія стѣнъ,—и на народномъ языкѣ греческомъ называется *ἱμάντωσις*. Кромѣ названныхъ, я нашелъ еще два изданія, изъ коихъ въ одномъ написано такъ: *поелику камень изъ (въ) стѣны возопіетъ какъ червь (vermis) въ деревѣ говорящій;* а въ другомъ такъ: „*ибо камень изъ стѣны издастъ гласъ и σκώληξ (κολεός) изъ дерева скажетъ объ этомъ*“. Но Акила иначе: *καὶ μάζα*, то есть: *и масса изъ дерева дастъ отвѣтъ* (ср. Origenis Hexapla Migne, t. 16. col. 2987; Field. II. 1005—1006; Ѳеодоритъ, Opera, ed. Paris. 1642. t. II. p. 854). Въ поясненіе къ *ἱμάντωσις* см. Сир. 22, 17; *ἱμάντωσις ξυλινη ἐνδεδιμένη εἰς οἰκοδομὴν ἐν συσσεισμῷ οὐ διαλυθήσεται*. Еврейское כפיס, встрѣчающееся только здѣсь, происходитъ отъ כפס—скрѣплять, связывать (стропила, балки и пр.). Фюрстъ (Lexicon) объясняетъ *κάνθαρος* LXX чтеніемъ חפש—жукъ— талмуд. חפושית—черный жукъ (Buxtortius, lexicon chaldaicum et cet. 810 и Levy, Wörterb. üb. talmud. u. Midr. 2, 96), хотя возможно и отожествленіе *κάνθαρος* въ смыслѣ архитектурнаго термина съ cantherius (перекладина, балка) Витрувія (De architectura IV. 2 ed. Rose et Strübing, Lipsiae. 1867. p. 88), что допускаетъ и Св. Кириллъ. У талмудистовъ כפיס означаетъ поперечныя балки и рѣшетину кровельную (Buxt. ib. 1074. Levy, ibid. 2, 382),—также камни въ полторы пяди длиною (положенные между деревъ— ср. Gesenius, Thesaurus linguae hebr. et cet. 1, 705). Халдейскій (у Вальт.) ושפא מגו מרישא и осколокъ (щепка) изъ (средины) бревна (Buxt. 2501. Levy, Wtb. üb. Targ. 2, 505). Сирскій у Вальтона и Череани: ותפטא מן קיסא—clavus e ligno, Араб.: paxillus ex arbore; Абен-Езра: locus durio in trabibus; Кимхи: lateres majores, qui inter lignum ponuntur (Fürst, Concord. 567).

Ст. 12. 13. *Улютъ созидающему градъ кровми и уготовляющему градъ неправдами. Не сія ли суть отъ Господа Вседержителя? и оскудѣша людіе мнози огнемъ и языцы мнози изнемогоша.*

Опять упрекаетъ Вавилонянина за то, что онъ возвышалъ свою славу и блескъ своего государства не тѣмъ, чѣмъ должно, но старался совершать то, что меньше всего надлежало. Подобало ему быть знаменитымъ не тѣмъ, что онъ истребилъ многіе народы, а напротивъ гордиться инымъ украшеніемъ и оказаться блистающимъ славою справедливости. Но онъ, признавъ это дѣломъ безполезнымъ, созидалъ городъ *кровми и неправдами.* А что государство Халдеевъ было самымъ жестокимъ и, нападая звѣрски вообще на всѣ города и страны, причинило имъ несказанныя бѣдствія, это извѣстно всѣмъ, читавшимъ божественное Писаніе. Но это не отъ Господа Вседержителя; ибо невозможно, никакъ невозможно говорить, что такія бѣды были свыше; никакъ невозможно думать, что это даръ Бога и что этимъ надобно гордиться. Итакъ не будетъ утверждено, тоесть не останется это безъ наказанія; ибо чего не можетъ одобрить божественный и чистый умъ, то онъ непремѣнно наказываетъ, какъ не правое. Въ самомъ дѣлѣ не отвратительно ли и не совершенно ли нечестиво — истреблять многихъ людей огнемъ и народы приводить въ уныніе, то есть, предавать огню славные города вмѣстѣ съ ихъ жителями, и страданіями приводить въ отчаяніе цѣлые народы и ихъ начальниковъ?

Въ томъ же не безъ основанія можно обвинять и начальниковъ Іудейскихъ, которые избили всѣхъ пророковъ. И они думали, что они не мало принесутъ пользы Іерусалиму, созидая его на крови и притѣсняя всѣхъ. Такъ однихъ они оскорбили, дру-

гихъ убили, иныхъ побили камнями и въ заключеніе всего къ другимъ присовокупили и Сына и благовиднымъ предлогомъ къ ихъ безумію былъ законъ; ибо они показывали видъ, что они опечалены пренебреженіемъ Христа къ заповѣди Моѵсея. Но что ихъ ревность противна Богу и *не по разуму* (Рим. 10, 2.), какъ пишетъ божественный Павелъ, это легко можетъ показать намъ пророкъ, говоря: *сія не отъ Господа Вседержителя.* Посему они оскудѣли въ серебрѣ, пришли въ уныніе, когда война губила ихъ. Ибо это случилось съ народомъ Іудейскимъ, нагло поступившимъ съ Сыномъ и, какъ я сказалъ, прежде Него умертвившимъ пророковъ.

Ст. 14. *Яко наполнится*[1]) *вся земля славы Господни, якоже вода многа въ мори покрыетъ я.*

Божественное Писаніе часто подраздѣляетъ различія во временахъ и будущее изображаетъ какъ бы уже совершившимся. Это самое мы здѣсь и найдемъ; надобно сказать: *наполнится*, а сказано: *наполнися.* И такъ когда надъ Вавилономъ разразился гнѣвъ божественный и все это сбылось надъ нимъ чрезъ Кира и его воиновъ и прежде страшный, несокрушимый и всегда обнаруживавшій тяжкую для другихъ жестокость, напослѣдокъ оказался жалкимъ и безсильнымъ и всячески опустошоннымъ и подъ ногами враговъ; тогда-то наконецъ вся поднебесная уразумѣетъ, какъ велика и какова божественная слава и наполнится вѣдѣнія о ней. Ибо государство Халдеевъ было такъ могущественно и такъ знаменито и ужасно и неодолимо потому, что Богъ долго терпѣлъ и дозволилъ ему овладѣть и самою Іудеею

---

[1]) У св. Кир *ἐνεπλήσθη наполнися,* какъ и въ Александр кодексѣ и друг., славянскій (*ἐμπλησθήσεται или πλησθήσεται*) слѣдуетъ чтенію, имѣющемуся въ Ватиканскомъ текстѣ, въ Альдин. издании, въ Комптютенской полиглоттѣ у Өеодорита и др.

и разорить столь многіе города. Когда же Богъ опредѣлилъ подвергнуть его заслуженннымъ имъ бѣдствіямъ; тогда оно было сокрушено и пало и предано опустошенію. Нѣчто подобное говоритъ о немъ и Іеремія: *како сокрушися и сотреся млатъ всея земли? како обратися въ пустыню Вавилонъ во языцѣхъ? Взыдутъ на тя, и плѣненъ будеши, и не познаеши, яко Вавилонъ еси: обрѣтенъ и ятъ еси: понеже разгнѣвалъ еси Господа. Отверзе Господь сокровища* [1]) *своя и изнесе сосуды гнѣва своего, яко дѣло есть Господу Вседержителю къ земли Халдейстѣй: яко пріидоша времена его* (Іерем. 50, 23—26.). Надобно замѣтить, что послѣ разоренія Іерусалима, Христосъ переселился къ язычникамъ, и наконецъ вся вселенная познала славу Бога и Отца, то есть, самого какъ-бы источника, напояющаго землю; ибо подобно рѣкѣ Христосъ разлился по ней, что Онъ древле и обѣщалъ, говоря устами пророка: *се азъ уклоняю на ня, аки рѣку мира, и аки потокъ наводняемый, славу языковъ* (Иса. 66, 12). Когда же Израиль устроилъ въ пустынѣ тельца и тѣмъ оскорбилъ Бога; тогда Онъ обѣтовалъ явленіе и изобиліе благодати чрезъ Спасителя, говоря: *но живу азъ, и присно живетъ имя мое и наполнитъ слава Господня всю землю* (Числ. 14, 21). Ибо все со Христомъ, Который есть слава Отца. Посему и говорилъ: *азъ прославихъ тя на земли, дѣло совершихъ, еже далъ еси мнѣ да сотворю* (Іоан. 17, 4).

Ст. 15. 16. *Горе напаяющему подруга своего развращеніемъ мутнымъ, и упоявающему, яко да взираетъ къ пещерамъ ихъ. Сытость безчестія отъ славы испій.*

Опять провозглашаетъ горе Навуходоносору за его нечестивыя дѣла, предвозвѣщая то, что онъ потерпитъ. А что ударъ будетъ исполненъ горькой скорби,

[1]) У св. Кирилла: *οφθαλμὸν ἀυτοῦ око свое.*

на это, повидимому, указываетъ и тѣмъ, что называетъ *развращеніемъ мутнымъ* сильную печаль или насиліе, которыми какъ бы напояя забираемыхъ въ плѣнъ, онъ сдѣлалъ то, что они казались мало отличающимися отъ пьющихъ вино и пьяныхъ. Что же отсюда? Подобно отверзающему какую нибудь пещеру, онъ дѣлаетъ ясными мысли каждаго для всѣхъ другихъ; ибо причиняя, какъ я сказалъ, горькій позоръ знатнѣйшимъ изъ плѣнныхъ, или можетъ быть самимъ царямъ, онъ заставлялъ ихъ плакать и какъ бы вслѣдствіе нестерпимаго мученія обнаруживать сокровенныя прежде малодушіе или робость. Онъ былъ такъ жестокъ и безчувственъ, что между тѣмъ какъ надлежало скорбѣть и жалѣть ихъ, онъ напротивъ увеселялся ихъ воплями и обращалъ ихъ въ предметъ славы для своего владычества. Это, думаю, и означаетъ выраженіе: *напоять ближняго своего развращеніемъ мутнымъ, яко да взираетъ къ пещерамъ ихъ*, то есть, къ сокровенному и находящемуся у кого либо въ тайнѣ. Поелику же съ неудержимою яростью и безъ всякаго милосердія подвергалъ невыносимымъ страданіямъ и малыхъ и великихъ и знатныхъ и не знатныхъ; то за это, говоритъ Господь всяческихъ, *сытость безчестія отъ славы испій*, то есть, ты былъ знаменитъ и славенъ и для всѣхъ замѣтенъ и извѣстенъ по своей жестокости, но будешь наконецъ обезчещенъ и въ наказаніе подвергнешься безславію столь же великому, какъ велика была твоя слава.

Но если кому угодно, это самое, не противорѣча истинѣ, можно сказать и о самыхъ нечестивыхъ фарисеяхъ; ибо они напояли ближняго *развращеніемъ мутнымъ*, своимъ, говоримъ, ученіемъ, заповѣдями человѣческими. Кромѣ того мы разумѣемъ ярость

противъ Христа и преступленія необузданнаго языка; ибо Онъ призывалъ ихъ къ жизни, а они дошли до такого безумія, что говорили слушателямъ: *бѣса иматъ и неистовъ есть: что его послушаете* (Іоан. 10, 20)? Дѣлали это, отвергая спасительное слово, просвѣщающее умъ, чтобъ они могли взирать въ пещеры свои, то есть, въ темныя и мрачныя и мертвыя наставленія свои. Посему впали въ *сытость безчестія* тѣ, которые прежде были знамениты и пользовались не малою славою; ибо они были начальниками пастырей, были іереями и судіями.

Тоже слово можно относить и къ изобрѣтателямъ нечестивыхъ ученій, которые поистиннѣ напояютъ ближняго развращеніемъ мутнымъ, вливая въ души простодушныхъ ядъ обмана, дабы они взирали въ пещеры ихъ, ибо умъ ихъ теменъ, исполненъ обмана и поистиннѣ мрака діавольскаго и, думаю, ничѣмъ не отличается отъ пещеръ, которыя наполнены мертвыми тѣлами, всякимъ зловоніемъ и нечистотой.

Думаю, что для болѣе основательнаго объясненія разсматриваемыхъ словъ нужно сказать и слѣдующее. Евреи, утверджаясь на преданіи, говорятъ, что побѣдившій Іудею и всѣ другія страны Навуходоносоръ и уведшій въ свою землю вождей народовъ по временамъ устроялъ попойки. Потомъ, вводя сюда плѣнныхъ и насильно напаивая ихъ напитками, заставлялъ ихъ плясать. Когда же они качались и падали и иногда при этомъ обнажали сокровенные члены тѣла, онъ насмѣхаясь надъ ними находилъ въ этомъ удовольствіе и поводъ къ шуткамъ. Они, говорятъ, благородно и названы пещерами. Объясненіе это имѣетъ нѣкоторую вѣроятность, ибо другіе толкователи читали вмѣсто пещеръ (σπηλαίων) обнаженіе (γύμνωσιν), чтобъ объясняемое мѣсто имѣло та-

кой видъ: *Горе напоящему подруга своего развращеніемъ мутнымъ, и упоевающему, яко да взираетъ на обнаженіе его* [1]).

Ст. 16. 17. *И ты сердце поколеблися и сотрясися: обыде о тебѣ чаша десницы Господни, и собрася безчестіе на славу твою. Занеже нечестіе Ливаново покрыетъ тя, и страсть звѣрей престрашитъ тя, крове ради человѣчи и нечестія земли, и града, и всѣхъ живущихъ на ней.*

Душамъ надменныхъ людей всегда какъ-бы присуща и удивительно свойственна весьма значительная безчувственость. И кромѣ того они воображаютъ ненарушимо наслаждаться благополучіемъ и усиленно отгоняютъ отъ себя мысль о томъ, что когда нибудь состояніе ихъ дѣлъ измѣнится къ худшему. Вотъ что устами Давида говорится какъ бы отъ лица людей, проводящихъ жизнь въ наслажденіяхъ и роскоши: *азъ же рѣхъ въ обиліи моемъ: не подвижуся во вѣкъ* (Псал. 29, 7). Посему Вавилонянина, страдавшаго чрезвычайно большою надменностью и какъ бы безчувственнаго и неумолимаго, порицаетъ, говоря: *и ты сердце поколеблися*, то есть, не думай, что твое благополучіе непоколебимо; вспомни о томъ, что причиняетъ скорбь, помысли о томъ, что можетъ случиться съ тобою и внимай опыту, хотя бы ты до него, такъ

[1]) Указываемое св. Кирилломъ чтеніе: „*наготу или обнаженіе его*“, находится у Акилы: *τὴν γύμνωσιν ἀυτῶν*,—Ср. Симмаха: *τὴν ἀσχημοσύνην ἀυτῶν* (Migne, Patr.gr.T. XVI. col· 2987 ср. Field, Origenis Hexapla, T. II pag. 1006). Вульгата: nuditatem eius,—также Сирскій,—Халдейскій: чтобы открылась срамота ихъ (קלניה см. קלנא у Buxt ib. 2035, и Levy Wört üb. Targ. 2, 364). Переводъ и толкованіе это соотвѣтствуютъ еврейскому: מעוריהם (единств. число: מעור) букв: наготы (образно: срамоту) ихъ. Но переводъ LXX, съ которымъ согласуется и Арабскій: *τὰ σπήλαια αὐτῶν*—пещеры ихъ—объясняется вѣроятно тѣмъ, что переводчики читали другое существительное: מערה множ. מערות означающее пещеру и переводимое у LXX греческимъ *σπήλαιον* (Ср. Ιерон. ibid. 1300).

сказать въ отвлеченной мысли, не удостоилъ даже и допустить, что нѣкогда и самъ ты будешь въ несчастьи и твое сердце подвергнется не малымъ оскорбленіямъ. Итакъ чтоже такое колеблетъ его и повергаетъ въ скорби? *Обыде о тебѣ чаша десницы Господни и собрася безчестіе на славу твою.* Какъ ты самъ напояешь ближняго *развращеніемъ мутнымъ*, такимъ же образомъ и ты подпадешь гнѣву божественному, будешь для всѣхъ отвратительнымъ, презрѣннымъ, жалкимъ, отверженнымъ и лишеннымъ всецѣло той прежней славы. Называя десницу Господню чашею, блаженный пророкъ какъ бы убѣждаетъ подумать, что онъ не можетъ не пить, когда Богъ поднесетъ ее, но долженъ будетъ непремѣнно подвергнуться Его гнѣву. Вѣдь если затворитъ противъ человѣка, то кто отверзетъ? по написанному (Иса. 22, 22.), и какъ говоритъ пророкъ: *руку его высокую кто отвратитъ* (Иса. 14, 27.)? А почему это случится съ нимъ, объясняетъ, говоря: *зане нечестіе Ливаново покрыетъ тя и страсть звѣреи престрашитъ тя.* Ливанъ же есть гора въ Финикіи, весьма извѣстная, богатая деревьями и благоуханная, какъ производящая ладанъ. Иногда Священное Писаніе сравниваетъ съ нею самого Израиля ради того, что онъ отличается многими священными главами, высоко поднимающимися и мудрствующими небесное и украшенными красотою благочестія. Объ этомъ упоминаетъ и блаженный Давидъ, такъ говоря Богу: *кедри Ливанстіи ихъ же еси насадилъ: тамо птицы возгнѣздятся* (Псал. 103, 16.). Каждый святой, какъ я сказалъ, подобно кедру, поднимается вверхъ, удаляется отъ мысли о презрѣнномъ, то есть о земномъ, и для другихъ служитъ святымъ покровомъ, принимая къ себѣ подобно птичкамъ желающихъ научиться отъ

него. Итакъ, поелику Халдей опустошилъ Іерусалимъ, поступилъ нечестиво и оскорбилъ Бога, предавъ пламени въ городѣ божественный храмъ, и взялъ въ добычу самые извѣстные священные сосуды; то за это, говоритъ, *покрыетъ его нечестіе*, совершонное противъ Ливана. Ливаномъ же, какъ я сказалъ, называетъ или Іудею, или Іерусалимъ; причемъ можно думать, что самый храмъ исполненъ благоуханія и украшенъ главами іерейскими какъ бы нѣкоторыми кедрами. Какимъ же образомъ покрыетъ его нечестіе Ливаново, пояснилъ, присовокупивъ: *страсть звѣрей престрашитъ тя*. Кажется, здѣсь звѣрями называетъ сражавшихся вмѣстѣ съ Киромъ Персовъ и Мидянъ, какъ отличавшихся большою необузданностью и склонныхъ къ жестокости. А что Богъ наказываетъ не напрасно, но налагаетъ наказанія, соотвѣтственныя тому, что кто сдѣлалъ, это показалъ сказавъ: *крови ради человѣчи и нечестія земли и града, и всѣхъ живущихъ на ней*.

Пусть выслушаетъ и каждый изъ фарисеевъ, которые сдѣлались виновниками и устроителями убійства Христа: *и ты сердце поколеблися и сотрясися: обыде ихъ чаша десницы Господни и собрася безчестіе на славу ихъ*. Постигшій ихъ гнѣвъ они пили какъ *чашу десницы Господни*, совершенно лишились чести и всякой славы. Это за то, что они нечестиво поступили противъ Ливана. Подъ Ливаномъ же ты можешь разумѣть церковь, истинно благоуханную, гору для всѣхъ видимую и повсюду весьма извѣстную. Они же преслѣдовали церковь послѣ распятія Христа. По сему они и терпѣли страхъ отъ своихъ разорителей, какъ отъ дикихъ звѣрей, за то, что они пролили много крови святыхъ пророковъ и къ этому прибавили и кровь увѣровавшихъ въ Господа нашего

Іисуса Христа, изъ которыхъ первымъ былъ блаженный Стефанъ, явившійся бы какъ нѣкіимъ прекраснымъ первенцемъ и начаткомъ.

Ст. 18. *Что пользуетъ изваяное, яко изваяша е? создаша сліяніе, мечтаніе ложное, яко упова создавый на созданіе свое, сотворити кумиры нѣмыя.*

Порядокъ сказаннаго будетъ таковъ. *Что пользуетъ*, говоритъ, *изваяное яко изваяша е?* какую пользу получаетъ ваятель отъ своего изваянія, на которое онъ надѣялся? Какая же здѣсь цѣль пророка,—объ этомъ скажемъ по мѣрѣ силъ. Когда Киръ и Мидяне вторглись въ Вавилонъ и наконецъ война объявлена, тогда волхвы на помощь находившемуся въ опасности городу призывали лжеименныхъ боговъ, приносили не имѣющимъ чувствъ жертвы и возліянія, возлагая всю надежду спасенія на нихъ. Но все это было не что иное, какъ вздоръ, обманъ и обольщеніе и пустой совѣтъ. Но взятъ и опустошенъ былъ тотъ городъ, который никогда не думалъ подвергнуться этому. Посему Богъ всяческихъ посмѣвается надъ соображеніями преступныхъ и надъ ихъ упованіемъ на бездушныхъ: *что пользуетъ*, говоритъ, изваяное,—что̀ есть не иное что, какъ ложный призракъ, не имѣющій въ себѣ ничего истиннаго? ибо ка̀къ или на какомъ основаніи можно вѣрить, что изваяннымъ руками человѣческими присуща всецѣло божественная сила? И такъ упованіе на нихъ суетно и поистиннѣ смѣшно для людей, имѣющихъ сильный и трезвый умъ. Но, кажется, можно объяснить смыслъ разсматриваемыхъ словъ и иначе. Взявшій города и разорившій, такъ сказать, всѣ страны Вавилонянинъ не удержимо и необузданно устремился (своими мыслями) въ высоту, заболѣлъ гордостью и, жалкій, украшая

свою голову славою божественною, дѣлаетъ изъ золота свое изображеніе, какъ написалъ объ этомъ божественный пророкъ Даніилъ; потомъ приказалъ поклоняться ему,—и тѣмъ, которые отказались бы сдѣлать это, назначена была въ наказаніе смерть. И такъ, какая же польза отъ этого, скажи, говоритъ. Вѣдь возмечтавшій быть даже богомъ уже не далекъ былъ отъ самой жалкой участи и подвергся невыразимымъ бѣдствіямъ.

Ст. 19. 20. *У лютѣ глаголющему ко древу: ободрися, востани, и каменію, возвысися: и то есть мечтаніе, и сіе есть скованіе злата и сребра, и всякаго духа нѣсть въ немъ. Господь же во храмѣ святѣмъ своемъ: да убоится отъ лица его вся земля.*

Смыслъ изъясняемыхъ словъ опять сходенъ съ тѣмъ, что я только что сказалъ. Справедливо скорбитъ о заблудившихся. Оставивъ единаго и истиннаго Бога и удалившись съ пути благоговѣнія къ Нему, они устремляются къ погибели, глупо взывая къ дереву: *ободрися, востани и каменію, возвысися.* Когда кто либо изъ заблудившихся испытываетъ страхъ (предъ какою либо опасностью), то обыкновенно приносятъ куренія на жертвенникахъ, отворяютъ капища и взываютъ къ бездушнымъ идоламъ: помилуйте, спасите, возвысися и ты, камень, какъ богъ защищающій почитающихъ твое могущество и покланяющихся тебѣ. Итакъ по справедливости горе тѣмъ, которые поклоняются сдѣланнымъ изъ золота и серебра, не имѣющимъ духа, и говорятъ имъ такія слова, которыя прилично говорить Богу, обитающему на небѣ и имѣющему Своимъ храмомъ вышній градъ, ибо Святый обитаетъ во святыхъ и водворяется въ чтущихъ Его. Но святый пророкъ говоритъ нѣчто полезное и необходимое

и для насъ. Всѣ здраво мыслящіе должны покланяться единому истинному Богу и всякій мудрый долженъ воздавать Ему почтеніе, Ему приносить моленія, у Него искать спасенія, Его исповѣдывать— Творца и Господа всяческихъ, Спасителя и Искупителя, всемогущаго и святѣйшаго, по своему усмотрѣнію измѣняющаго природу вещей и всѣмъ правящаго по Своему хотѣнію.

Глава III. На пѣснь, толкованіе тогоже [1]).

Прекрасно закончивъ свою рѣчь о Вавилонѣ и весьма достаточно предвозвѣстивъ о томъ, что понесутъ тяжкое возмездіе опустошившіе святой градъ и отведшіе Израиля въ плѣнъ, благовременно переходитъ къ таинству Христа и отъ избавленія, совершившагося для одного народа и частнаго, переводитъ свою рѣчь къ избавленію, касавшемуся всѣхъ и всеобщему, при которомъ хотя спасенъ оста-

---

[1]) т. е. толкованіе того же Св. Кирилла на пѣснь Аввакума, содержащуюся въ третьей главѣ. Въ славянскомъ эта глава имѣетъ такое надписаніе: „Молитва Аввакума пророка съ пѣснію“ соотвѣтственно греческому: *προσευχὴ Αμβακοὺμ τοῦ προφήτου μετὰ ᾠδῆς* Это надписаніе, кажется, читалъ и Св. Кириллъ въ своемъ кодексѣ, какъ можно заключать изъ словъ: *ποιεῖται τὴν προσευχὴν καὶ ἐν ᾠδῆς τρόπῳ.* Надписаніе имѣется и въ еврейскомъ, но толкуется различно. Первое слово תפלה означаетъ собственно ***молитву***, но можетъ быть переведено и словомъ пѣснь =תהלה, въ смыслѣ молитвеннаго пѣснопѣнія богослужебнаго. Но послѣднее слово допускаетъ разнообразныя толкованія: שגינה,—или: пѣснь (= Сир. בנא—пѣть), ср. Псал. 1, 1, какъ LXX и др.,—или отъ שגה ср. שגג—заблуждаться, грѣшить: Oratio... pro ignorantiis (Вульг.), *ᾠδὴ... ἐπὶ ἀγνοημάτων* (Ак. Сим. и 5-е изд.), *ὑπὲρ τῶν ἑκουσιασμῶν* (лучше: *ἀκουσιασμῶν*—Өеод.). См. Іерон. opp. Migne Patr. lat. t. XXV. col. 1507 и Patr. Gr. t. XVI. col. 2989 и 2995; Field, ibid. 1007—1008. Сирскій только: ***молитва*** (צלותה) ***Аввакума***, Арабскій сходно съ LXX: молитва Аввакума пророка съ пѣснью (in modum cantici). Халдейскій описательно: „молитва (צלותא), которою молился Аввакумъ пророкъ, когда ему была открыта отсрочка (наказанія), данная (Богомъ) нечестивымъ, что если они обратятся къ закону чистымъ сердцемъ, простится имъ, и всѣ ихъ преступленія, которыя они совершали противъ Него, будутъ (сочтены) за грѣхи невѣдѣнія“. (Ср. Gesenius, Thesouras, 1362).

нокъ Израиля, но тѣмъ не менѣе спасена вся земля. Киръ сынъ Камбиза освободилъ Израиля изъ плѣна, разрушивъ гордое и богоненавистное царство, говорю, Халдейское. А эти событія были изображеніемъ и прообразомъ совершоннаго Христомъ. Нашедши все человѣчество какъ бы въ плѣну и томившимся подъ тираннической властью (ибо царствовалъ надъ нами чрезъ грѣхъ сатана), Онъ сдѣлалъ насъ свободными отъ узъ и скорбей и, освободивъ насъ отъ недостойнаго рабства, возвратилъ насъ какъ бы во святой градъ, небесный Іерусалимъ. Такимъ образомъ мы, по написанному, содѣлались согражданами ангеловъ и *присными Богу* (Еф. 2, 19) и наконецъ небо стали считать своимъ отечествомъ. Итакъ, пораженный Пророкъ удивляясь величію таинства, неизреченному и божественному домостроительству во плоти пришествія Единороднаго, возсылаетъ молитву, въ видѣ пѣсни, совершенно по подобію сказаннаго устами Давида: *языкъ мой поучится правдѣ твоей, весь день хвалѣ твоей* (Псал. 34, 28).

Ст. 1. 2. *Господи услышахъ слухъ твой, и убояхся: разумѣхъ дѣла твоя и ужасохся.*

Эту рѣчь можно относить, если угодно, и къ самому Отцу всѣхъ Богу, какъ открывающему Сына и сообщающему слухъ о Немъ чрезъ Духа, или же, и по праву, къ Самому вочеловѣчившемуся Слову. И если эту рѣчь относить къ Отцу, то мы должны будемъ понимать ее такимъ образомъ. О Господи всяческихъ, говоритъ, я пораженъ даннымъ откровеніемъ или слухомъ о Твоемъ Сынѣ; ибо поразительны и неизрѣченны эти глаголы, и образъ домостроительства превыше всякаго закона. Если же, устремивъ око сердца, внимательно разсмотрю величіе дѣлъ Твоихъ; то послѣдствіемъ этого будетъ

не иное что, какъ великое изумленіе. Если же эта рѣчь относится къ Сыну, то и тогда мы истолкуемъ ее такимъ образомъ. О Господи, Вседержитель всяческихъ! Хотя Ты и сталъ плотію, но когда я получилъ слухъ или вѣсть и откровеніе о Тебѣ, то я пришелъ въ страхъ. Я пораженъ, и вполнѣ справедливо, чрезвычайностью этого дѣла; ибо я узнаю, что Ты, будучи образомъ Родителя и во всемъ равнымъ Ему, добровольно снизойдешь до уничиженія Себя, содѣлаешься подобнымъ намъ человѣкомъ отъ жены и примешь образъ раба и, будучи съ нами Богъ, припишешь себѣ отца: *будешь послушливъ даже до смерти, смерти же крестныя* (Филип. 2, 6—9 ср. Гал. 4, 4). Посему *услышахъ слухъ Твой, и убояхся: разумѣхъ дѣла твоя, и ужасохся;* ибо Ты благовѣствовалъ слѣпымъ прозрѣніе, проповѣдывалъ плѣннымъ отпущеніе (Иса. 61, 1—2; Лук. 4, 18—19), врачевалъ сокрушенныхъ сердцемъ, обращалъ заблуждающихся, соединилъ разрозненное (Псал. 146, 3), былъ свѣтомъ сущимъ во тьмѣ, (Иса. 9, 2; Лук. 1, 79), дверью и путемъ къ жизни и освященіемъ (Иса. 45, 1; Іоан. 10, 7; 14, 6); Ты сталъ миромъ, чрезъ вѣру соединяющимъ въ одинъ народъ сущихъ отъ обрѣзанія и сущихъ изъ язычниковъ (Ефес. 2, 14. 18), сдѣлался камнемъ краеугольнымъ, избраннымъ, честнымъ (Иса. 28, 16; Матѳ. 21, 42). Ты пріобрѣлъ вселенную Богу и Отцу, освободилъ отъ грѣховъ тѣхъ, которые плѣнены были по немощи, исхитилъ изъ руки діавольской (I Іоан. 3, 8). Рабы возсіяли благодатію сыноположенія (Ефес. 1, 5; Колос. 1, 13), человѣкъ земной сдѣлался гражданиномъ неба (1 Кор. 15, 47—49). Сверхъ этого, думаю, достойно вниманія и слѣдующее. Ты, животворящій всѣхъ, претерпѣлъ вмѣстѣ съ нами тѣлесную смерть.

Но Ты сдѣлался первенцемъ изъ мертвыхъ, начаткомъ усопшихъ, перворoднымъ человѣчества, возстановленнаго къ нетлѣнію; ибо Ты воскресъ какъ Богъ, поправъ суроваго и неодолимаго звѣря, то есть смерть, уничтоживъ силу древняго того проклятія, въ Тебѣ и чрезъ Тебя потеряло значеніе сказанное противъ насъ опредѣленіе: *земля еси, и въ землю отъидеши* (Быт. 3, 19).

Посредѣ двою животну познанъ будеши [1]).

Это объясняется различными толкователями различно. Одинъ изъ нихъ сказалъ, что двумя животными названы здѣсь Духъ и Сынъ и посреди ихъ познается Богъ и Отецъ. Но по моему мнѣнію такое толкованіе заключаетъ въ себѣ много грубаго и нелѣпаго. Кто дерзнетъ сказать, что жизнь, то есть, Сынъ или Духъ Святый есть животное? Напротивъ жизнь есть то, что оживотворяетъ, а животное заимствуетъ жизнь отъ другаго. Но и въ другомъ отношеніи нелѣпо называть какъ бы среднимъ между обоими Отца, Который именуется первымъ по чину исповѣданія Святыя и Единосущныя Троицы. Впрочемъ мы отнюдь не утверждаемъ, что по наименованію поставленный прежде Сына и Духа и существовалъ прежде ихъ: ибо это—пустыя слова и ложь. Напротивъ мы думаемъ и вѣруемъ, что Онъ имѣетъ совѣчнымъ Себѣ Слово и былъ то, что есть, не безъ Духа Своего. Но нераздѣльно съ тѣмъ, какъ мыс-

[1]) *Ἐν μέσῳ δύο ζώων γνωσθήσῃ.* Въ Евр. Сир. и Халд. такъ: „въ срединѣ *лѣтъ* оживотвори его; Акила: *ἐν τῷ ἐγγίζειν τὰ ἔτη ζώωσον αὐτό;* Симмахъ: *ἐντὸς τῶν ἐνιαυτῶν ἀναζώωσον αὐτό;* Ѳеодотіонъ: *ἐν μέσῳ ἐτῶν ζώωσον αὐτό* (Migne Patr. Gr. t. XVI. 2989 ср. Field ib. 1007; Іерон. ib. 1308 — 1309; Евсевія, Demonstratio Evangelica. 1, VI. c. 15, Migne Patr. Gr. t. XXII. col. 441—444; Ѳеодоритъ, къ этому мѣсту; Opp. ed. Paris. II. 856. Чтеніе LXX имѣется также въ Италійскомъ (Sabatier) и Арабскомъ (Walton). Различіе объясняется чтеніемъ שְׁנַיִם—двухъ-вмѣсто שָׁנִים—годовъ,—и חַיּוֹת или חַיּוֹתִ вмѣсте חַיֵּהוּ.

лится Богъ Отецъ. въ тоже время предполагается и существованіе Того, чрезъ Кого Онъ есть Отецъ, и Самъ божественный Его и Святый Духъ. Поелику же Онъ есть нѣкій источникъ какъ бы Своего порожденія, то благоусмотрительно именуется прежде. Итакъ я понять не могу, какъ Онъ можетъ быть срединою между Сыномъ и Духомъ. Но можетъ быть скажутъ, что *среднее* надобно понимать какъ бы по мѣсту. Но и это неумѣстно, ибо Божество не занимаетъ мѣста, потому что оно не количественно и не тѣлесно. Другіе же говорили, что двѣ жизни [1])—это новый и ветхій завѣтъ, въ срединѣ которыхъ познается Христосъ. Въ этихъ созерцаніяхъ пусть каждый идетъ тою дорогою, какую изберетъ по своему усмотрѣнію. Мы же разъ отнеся эти слова къ лицу Христа, сдѣлаемъ разъясненіе этихъ мыслей соотвѣтственно закону. Итакъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ содѣлался умилостивленіемъ чрезъ вѣру. Такъ мудрствовать и говорить угодно было и божественному Павлу (Евр. 2, 17; 3, 14). Чрезъ Него мы освободились отъ всякой вины (предъ Богомъ) и получили милость и благоволеніе Отца. И премудрый Іоаннъ засвидѣтельствуетъ объ этомъ, говоря: *чадца моя, сія пишу вамъ, да не согрѣшаете: и аще кто согрѣшитъ, ходатая имамы ко Отцу, Іисуса Христа праведника: и той очищеніе есть о грѣсѣхъ нашихъ, не о нашихъ же точію, но и о всего міра*

[1]) ζωάς. Ср. Θеодоритъ ibid „Различно думаютъ объ этихъ животныхъ. Одни подъ двумя животными разумѣютъ ангеловъ и людей; другіе — изъ безтѣлесныхъ силъ херувимовъ и серафимовъ, приближающихся къ божественной славѣ,—иные—Іудевъ и Вавилонянъ. Мнѣ же кажется, что не ζῶα—животными, но ζωάς—жизнями назвалъ пророкъ настоящую и будущую, посреди коихъ является снова Праведный Судія“. Евсевій: „двѣ жизни (ζωάς) означаютъ, по нашему мнѣнію, жизнь божественную и жизнь человѣческую“ (ib. 444—445). Тоже Св. Кириллъ Іерусал: жизнь Христа до смерти и по воскресеніи (Catech. XII, 20, Migne, Patr. Gr. 33. 752),—Ср. Θеофил. къ эт. м. (Migne Patr. gr. 126 col. 877).

(I Іоан. 2, 1. 2). Поелику древніе прообразы прикровенно изображали имѣвшее совершиться въ дѣйствительности; то мы скажемъ, что̀ изъ бывшаго въ святой скиніи указывало на Сына, какъ умилостивительную жертву по волѣ Отца. Итакъ Богъ всяческихъ повелѣлъ, чтобы были во святой скиніи кивотъ и свѣтильникъ и также трапеза; кромѣ того очистилище изъ золота, и завѣса изъ нитей пурпура или виссона и червленицы крученой, которая (завѣса) поддерживалась четырмя столбами и висѣла надъ святымъ кивотомъ; затѣмъ сдѣланные изъ золота два Херувима поставилъ на очистилищѣ по правую и лѣвую сторону, съ лицами, обращенными къ нему. Все это опять было прикровеннымъ указаніемъ на таинство Христа. Слово стало плотію, хотя и будучи Богомъ и Господомъ всяческихъ, какъ явившееся по природѣ отъ Бога и Отца. Но хотя Оно стало плотію и сдѣлалось по волѣ Отца умилостивительною жертвою, но Оно не перестало быть тѣмъ, чѣмъ оно было, то есть быть Богомъ; Оно и теперь обладаетъ властію и славою подобающею Богу, и теперь Его окружаютъ высшія силы и исполняютъ порученныя имъ служенія. Посему Херувимы и окружаютъ очистилище и постоянно смотрятъ на него; ибо небеснымъ силамъ, святымъ и пречистымъ, свойственно созерцать божественную славу, взирать на Бога и постоянно исполнять угодное и пріятное Ему. Итакъ *познанъ будеши*, говоритъ, Господи, Кто ты будешь, содѣлавшись подобнымъ намъ. Изъ прообраза бывшаго во святой скиніи ты ясно будешь познанъ, что ты жертва очистительная: Ты стоишь посреди двухъ животныхъ, то есть Херувимовъ, и имя Тебѣ—очистилище. И это—истинное названіе, ибо самъ Христосъ говоритъ: *не посла*

Отецъ Сына *въ міръ, да судитъ мірови, но да спасется имъ міръ* (Іоан. 3, 17) [1]).

Внегда приближитися лѣтомъ, познаешися: внегда пріити времени, явишися.

Законъ предвозвѣщалъ тайну Христа и хоръ святыхъ пророковъ прорицалъ о Немъ. Полезно сопоставляя съ написаннымъ о Немъ въ древности то, что, сбылось и совершилось во время Его пришествія, тайноводители разнообразными способами укрѣпляютъ насъ въ вѣрѣ въ Него, и мы увидимъ, что и сами они находили здѣсь утверженіе для собственнаго своего ума. Таковы напр. слова, сказанныя устами Евангелистовъ. Господь нашъ Іисусъ Христосъ изгналъ *изъ храма продающія овцы, и волы, и дски опроверже пѣняжниковъ*. И *сотворивъ* какъ бы *бичь отъ вервій, вся изгна, глаголя: не творите дому Отца моего дому купленаго* (Іоан. 2, 14—16). И чтоже потомъ? *Помянуша*, говоритъ, *ученицы его, яко писано есть: жалость дому твоего снѣстъ мя* (—17). Нѣкогда Іосифъ помыслилъ, что обрученая ему дѣва растлѣна и хотѣлъ тайно отпустить ее; тогда *Ангелъ Господень*, говоритъ, *во снѣ явися ему, глаголя: Іосифе, сыне Давидовъ, не убойся пріяти Маріамъ жены твоея: рождшеебося въ ней отъ Духа есть свята. Родитъ же сына, и наречеши имя ему Іисусъ: Той бо спасетъ люди своя*

---

1) Въ поясненіе къ толкованію св. Кирилла приводимъ еще замѣчаніе Іеронима: „многіе относятъ это слово къ Сыну и Святому Духу, ибо отецъ чрезъ Сына понимается и Духа. Другіе относятъ къ двумъ Серафимамъ у Исаіи (6 гл.) и двумъ Херувимамъ въ книгѣ Исходъ (гл. 25), чрезъ коихъ было откровеніе (воли Божіей)..... Болѣе простое толкованіе и народное мнѣніе находятъ тутъ указаніе на то, что Спаситель былъ распятъ между двухъ разбойниковъ. Но лучшіе видятъ здѣсь указаніе на соединеніе во Христѣ и Его церкви двухъ народовъ — обрѣзанныхъ (іудеевъ) и необрѣзанныхъ (язычниковъ). Есть и такіе, которые подъ двумя животными разумѣютъ два Завѣта — Новый и Ветхій, которые по истинѣ суть животныя животворныя, которые дышатъ и среди которыхъ познается Христосъ (ibid. 1099).

отъ грѣхъ ихъ (Матѳ. 1, 20. 21.). Потомъ свящ. Писаніе приступило къ удостовѣренію (въ истинѣ сказаннаго); ибо оно опять говоритъ такъ: *сіе же все бысть, да сбудется реченное Исаіею пророкомъ, глаголющимъ: се дѣва во чревѣ пріиметъ и родитъ сына, и нарекутъ имя ему Еммануилъ* (Матѳ. 1, 22. 23). Мы увидимъ, что и самъ Еммануилъ подкрѣплялъ вѣру въ Себя посредствомъ предвозвѣщеннаго пророками и требовалъ, чтобъ Его познавали уже изъ самыхъ событій и сличающіе съ предвозвѣщеннымъ совершившіяся дѣла уже нисколько не сомнѣвались въ томъ, что Онъ именно и есть предвозвѣщенный закономъ и пророками. Такъ пришли къ нему нѣкоторые изъ учениковъ Іоанна, любопытствуя и говоря: *Іоаннъ Креститель посла насъ къ тебѣ, глаголя: ты ли еси грядый, или иного чаемъ?* Онъ же хотя и могъ сказать, что это — Я, а не иной Кто, убѣждаетъ ихъ обратиться къ древнему пророчеству, говоря: *шедша возвѣстита Іоанну, яже видѣста и слышаста: яко слѣпіи прозираютъ, хроміи ходятъ, прокаженніи очищаются, глусіи слышатъ, мертвіи востаютъ, нищіи благовѣствуютъ: и блаженъ есть, иже аще не соблазнится о мнѣ* (Лук. 7, 20. 22.). Итакъ истинно, что, какъ говоритъ пророкъ, *внегда приближитися лѣтомъ, познаешися*, что во времена, предопредѣленыя волею и совѣтомъ Бога и Отца, явился Христосъ; ибо въ послѣднія времена вѣка Онъ явился намъ, былъ познанъ и исповѣданъ, какъ напр. прежде другихъ Наѳанаилъ воскликнулъ говоря: *равви, Ты еси Сынъ Божій, Ты еси царь Израилевъ* (Іоан. 1, 49). Итакъ Онъ познанъ былъ, когда приблизились времена, то есть, время домостроительства во плоти, познанъ былъ святыми и наконецъ всею вселенною; ибо *посредѣ двою животныхъ* мы познали умилостивленіе

(очистилище) какъ предъуказанное въ прообразахъ законныхъ, то есть Христа [1]).

Внегда смутитися души моей во гнѣвѣ, милость помянеши.

Человѣчество прогнѣвало Творца преступленіемъ Адама, который совершенно пренебрегъ данною ему заповѣдію; посему мы, жалкіе, были смущены и погибали, подвергшись проклятію и наказанію; пока гнѣвался Богъ, мы находились подъ владычествомъ смерти. Посему праотецъ Адамъ, какъ корень рода человѣческаго, услышалъ: *земля еси и въ землю отъидеши* (Быт. 3, 19). Но Творецъ не совсѣмъ презрѣлъ насъ, но какъ Богъ помиловалъ насъ; ибо если и *пожре смерть возмогши*, по слову Пророка, но *паки отъятъ Богъ всякую слезу отъ всякаго лица: поношеніе людей отъятъ отъ всея земли* (Иса. 25, 8.). Во Христѣ упразднена держава смерти, по уничтоженіи грѣха, ради котораго мы и подверглись поношенію. Господь вспомнилъ о насъ и помиловалъ насъ, какъ и воспѣваетъ божествен-

1) Тертулліанъ подъ двумя животными разумѣетъ Моисея и Илію, среди коихъ былъ Господь во время преображенія (Aduersus Marcionem, lib. IV. cap. 22, ed. Oehler, t. 2. pag. 218). О семъ толкованіи упоминаетъ и Августинъ, какъ и о толкованіи примѣнительно къ двумъ завѣтамъ и двумъ разбойникамъ (De civ. Dei, XVIII. 32. Migne, Patr. lat. t. 41. col. 588). Св. Меѳодій Патарскій разумѣетъ херувимовъ ковчега (Migne, Patr. gr. t. 18. col. 357 - въ словѣ на Срѣтеніе). Ѳеодоръ Мопс: Мидяне и Персы или Дарій и Киръ (Migne, Patr. Gr. t 66. col. 441.). Есть и такое толкованіе, которое видитъ тутъ указаніе на двухъ животныхъ (вола и осла), находившихся въ пещерѣ (ясляхъ), гдѣ родился Господь (Такъ апокриф. евангеліе Псевдо-Матеея cap. XIV. у Tischendorf'a, Evangelia apocrypha, pag. 77,—и неизвѣстный авторъ сочиненія De promissionibus et praedictionibus Dei у Migne, Patr. lat. t 51. col. 820). Ср. вообще также Ѳеофилакта къ эт. мѣсту (Migne, Patr. Gr. t. 126, col. 877). На греч. чтеніе двухъ животныхъ обращаетъ вниманіе также Григ. Баръебреусъ (Barhebraeus), относя это къ ангеламъ и людямъ, коимъ открывается Богъ какъ Промыслитель о слугахъ Своихъ,—и къ Вавилонянамъ и Евреямъ. См. подробнѣе къ 3, 1—2 у Knabenbauer'a, Comm. in prophetas minores, pars II. pag. 92—97, въ извѣстномъ Cursus Scripturae Sacrae

ный Давидъ; ибо Онъ возвратилъ намъ нетлѣніе и жизнь, хотя мы были смущены, какъ я только что сказалъ, вслѣдствіе божественнаго гнѣва, такъ что намъ недостовало духа, то есть наши души были отторжены и отвержены. Такъ дѣйствовала въ насъ смерть; потому что послѣ прогнѣвленія Бога, мы осуждены на смерть; но опять спасены помилованные. Въ этомъ удостовѣритъ блаженный Давидъ, говорящій къ Богу всяческихъ: *отвращшу тебѣ лице, возмятутся, и въ персть свою возвратятся: послеши духа твоего и созиждутся, и обновиши лице земли* (Псал. 103, 29. 30). Подвергшись отвращенію вслѣдствіе преступленія Адама, мы обратились въ персть, изъ которой и произошли. Но поелику во Христѣ и чрезъ Христа мы опять обогатились божественнымъ Духомъ, сдѣлавшись причастниками Его естества, по Писанію; то мы возвращены въ первобытное состояніе и обновлены и спасены. Это несомнѣнно истина; объ этомъ намъ самъ божественный Павелъ написалъ, что все, сущее *во Христѣ, нова тварь* и: *древняя мимоидоша, се бышa вся нова* (Гал. 6, 17.). И такъ мы были смущены, съ самаго начала претерпѣвая послѣдствія гнѣва божественнаго. Когда же въ приблизившіяся лѣта познанъ былъ Христосъ и въ предопредѣленныя древле времена открылся; то наконецъ Онъ вспомнилъ о милости; ибо мы оправданы *не отъ дѣлъ закона*, по Писанію, *не отъ дѣлъ праведеныхъ, ихже сотворихомъ мы*, *но по* великой *Его милости* (Тит. 3, 5.).

Ст. 3. *Богъ отъ юга* [1]) *пріидетъ, и Святый изъ*

---

[1]) Вмѣсто „юга“ у св. Кирилла читается: *Θеманъ*. Такъ у LXX, Ак. Сим. 5 изд. (Iерон. ib. 1310—1311; Θеодоритъ ib. 856; ср. Hexapla, Migne ibid. 2989 и 2997; Field, 1007), Итал (Sabatier) 2. 967. Теперешній Славян. сходствуетъ съ Θеодотіономъ: *ἀπὸ νοτίου* Барб. код. *ἀπὸ λιβός* (Hexapla, ibid.), Вульгатою: ab austio, Сирскимъ (מן תימנא), Арабскимъ и Халдейскимъ

горы [1]) *приосѣненныя чащи* [2]).

Прочитанныя слова имѣютъ двоякій смыслъ и о содержаніи ихъ мы скажемъ по мѣрѣ нашихъ силъ. *Ѳеманъ* означаетъ югъ; самая же южная мѣстность есть совершенная пустыня, въ которой, говорятъ, находится и гора Хоривъ, гдѣ Моусей предстоялъ Богу, опредѣлявшему точные законы для жизни и

(מדרומא), который относитъ это къ Синайскому Законодательству. Различіе переводовъ объясняется тѣмъ, что евр. תימן имѣетъ нариц. значеніе „*юга*“ и есть также собст. имя страны и города въ сѣверной Аравіи. Ср. Onomast. Eus. ed. Larsow 210—211: страна владыкъ Эдома.... и всякое мѣсто, лежащее къ югу, называется такъ, ибо Ѳеманъ значитъ югъ; ср. Lagarde. 260. 96 sq. 166. 1 и 192. 72 sq. Dem. evang. ib. 445: Ѳеманъ переводится на греческій языкъ словомъ кончина—*συντέλεια*, такъ что сходно съ тѣмъ, какъ если бы сказалъ ясно: Богъ при кончинѣ пріидетъ, ибо въ концѣ вѣка и въ послѣдніе дни эти явилось намъ благодѣяніе Бога всяческихъ чрезъ Спасителя нашего. А можетъ быть пророчествуетъ и о второмъ славномъ Его пришествіи, то есть: при *кончинѣ* міра съ южной стороны неба, ибо Ѳеманъ переводится словомъ *югъ*, почему Ѳеодотіонъ переводитъ такъ: Богъ отъ юга (*ἀπὸ νοτίου*) пріидетъ“ Ѳеодоритъ: одни толкуютъ *λιβά* другіе—*νότον*. Тоже Ѳеофил. актъ, относя къ Виѳлеему; Ѳеод. Мопс: главный городъ Идумеи.

[1]). У Св. Кирилла прибавлено: „Фаранъ“, какъ и у LXX во многихъ спискахъ,—(Ср. Евр. Халд. Сир. Вульг. Ак. Сим. и Ѳеодот. Но по свидѣтельству Іеронима, LXX не читали этого слова, какъ и въ Итал. у Евсевія, Ѳеодорита, Ѳеод. Мопс. безъ *δασέος*,—Ѳеофил. нѣкот. код. и изданіяхъ слова: „*κατασκίου δασέος*—*пріосѣненныя чащи*“, которыхъ нѣтъ въ Евр. Халд. Сир. Вульг. и Ѳеодот. вѣроятно представляютъ нарицательный переводъ или толкованіе еврейскаго собственнаго имени פארן—*φαράν*, regio frondosa vel cavernis abundans (Gesen. Thes. 1089—1090 Onom. 356 Lag. 298. 64 sq. Hier. ib. 122. 28 sq. 112, 23,—6, 15; 18. 16; 22. 16. Флав. Bell. IV. 9. 4; Быт. 14, 6; 21, 21; 3 Цар. 11, 18; Амосъ. 1, 12; Іерем. 49, 7. 20 и др. Изреченіе это есть перифразъ Второз. 33, 2.

[2]). Здѣсь у Св. Кирилла, какъ и въ славянскомъ (тоже у Евсевія, Ѳеодорита, Альд. изд. нѣк. рукоп. также въ Сир. и Араб.), опущено слово: *διάψαλμα* (Ср. Слав. псаломъ *пѣсни*. Псал. 66, 1), соотвѣтствующее еврейскому סלה, которое вѣроятно служитъ музыкальнымъ знакомъ паузы. У LXX это слово читаетъ здѣсь Іеронимъ и древніе списки; оно читается также въ ст. 9 и 13. Въ псалмахъ обыкновенно стоитъ въ концѣ небольшаго отдѣла. Глаголъ סלה означаетъ: разсѣкать, раздѣлять, оканчивать, заключать. Отсюда переводъ: *διάψαλμα*—междупсалміе, раздѣленіе пѣсни (LXX),—Іеронимъ: semper, Акила: *ἀεί*, Симмахъ: *εἰς τὸν αἰῶνα*. Ѳедотіонъ: *εἰς τέλος*, LXX ст. 13 и Итал. ib. (in finem), Барбер: *μεταβολὴ διαψάλματος* ст. 6: *διάψαλμα*, 5 изд; *σελά*, Халд. ст. 3: во вѣкъ לעלמין (ср. Араб.). См. Іерон. къ эт М. и Epist. ad Marc. 28. Migne XXII. 433; ср. Knabenb. ib. p. 99,

дѣятельности Израильтянъ. И такъ примѣняя одну мысль къ объясняемымъ словамъ, мы говоримъ слѣдующее: пріидетъ, говоритъ, Богъ изъ Ѳемана, изъ горы Фаранъ, или Хоривъ, то есть Тотъ, Кто древле явился отцамъ въ самой южной пустынѣ на горѣ Хоривъ въ видѣ огня (Втор. 33,2), Кто самъ древле изглаголалъ законъ, пріидетъ и во плоти явится подобнымъ намъ въ видѣ Пророка и Посредника, какимъ безъ сомнѣнія былъ и божественный Моѵсей, которому сказано отъ Бога: *пророка возставлю имъ отъ среды братій ихъ, якоже тебе, и вдамъ слово мое во уста его, и возглаголетъ имъ, якоже заповѣдаю ему* (Втор. 18, 17). Если же кому угодно понимать означенныя слова инымъ способомъ; то вотъ этотъ способъ. Ѳеманомъ, какъ я сказалъ, называютъ самую южную пустыню. Теперь: въ самыхъ южныхъ частяхъ Іудеи лежитъ, говорятъ, Виѳлеемъ. Итакъ Богъ изъ Ѳемана пріидетъ, то есть изъ Виѳлеема, который находится на югѣ; ибо дѣйствительный и истинный Богъ. Единородное Слово Отца, содѣлавшись подобнымъ намъ, родился отъ Дѣвы въ Виѳлеемѣ. Поелику же божественное Писаніе обыкновенно іудейскую синагогу сравниваетъ съ знаменитѣйшими изъ горъ за то, что она представляется украшенною многочисленными и знаменитѣйшими мужами; то посему и теперь оно уподобляетъ ее горѣ Фаранъ, говоря: *изъ горы пріосѣненныя чащи*. Тѣнистою же и покрытою густою растительностію горою называетъ ради отцовъ, отъ которыхъ, сказано, произошелъ по плоти Христосъ. Посему надобно внимательно выслушать блаженнаго Луку, ведущаго порядокъ родословія отъ Іосифа къ Адаму, и потомъ Матѳея, отъ Давида и Авраама нисходящаго опять по родамъ, какъ я сказалъ, къ Іосифу. Итакъ гора, покрытая раститель-

ностью и тѣнистая есть синагога, породившая нѣкогда многихъ, отъ которыхъ родился Христосъ. А что Онъ изъ Іудеевъ, можно ли сомнѣваться въ этомъ? Ибо Онъ родился отъ Авраама и Давида, говорю, по плоти и нѣгдѣ самъ говоритъ о Себѣ, *яко спасеніе отъ Іудей есть* (Іоан. 4, 22).

Покры небеса добродѣтель его, и хваленія его исполнь земля.

Единородное Слово Бога, когда родилось подобно намъ и въ образѣ раба, то есть человѣкомъ, сдѣлалось очистительною жертою чрезъ вѣру для живущихъ на землѣ. По этой-то причнѣ Оно казалось умаленнымъ предъ самыми святыми ангелами и уступавшимъ имъ въ славѣ, но какъ Богъ, Оно было превыше ихъ. И въ этомъ удостовѣритъ премудрый Павелъ, говоря: *умаленнаго малымъ чимъ отъ ангелъ видимъ Іисуса, за пріятіе смерти, славою и честію вѣнчанна* (Евр. 2, 9.). Поелику же Онъ былъ *послушливъ до смерти, смерти же крестныя; тѣмже* (какъ опять написалъ онъ) *и Богъ его превознесе и дарова ему имя, еже паче всякаго имене, да о имени Іисусовѣ всяко колѣно поклонится небесныхъ, и земныхъ, и преисподнихъ, и всякъ языкъ исповѣстъ, яко Господь Іисусъ Христосъ въ славу Бога Отца* (Фил. 2, 8 - 11). Посему и Пророкъ справедливо говоритъ: *покры небеса добродѣтель его, и хваленія его исполнь земля*; ибо живущіе во святомъ градѣ и пребывающіе въ вышнихъ обителяхъ *вси суть служебніи дуси, въ служеніе посылаеми за хотящихъ наслѣдовати спасеніе* (Евр. 1, 14). Оно же обитаетъ на престолахъ божества. И никому изъ тѣхъ не было сказано Богомъ и Отцемъ: *Сынъ мой еси Ты* (Евр. 1, 5.), а Его исповѣдуетъ Сыномъ и называетъ возлюбленнымъ и имѣетъ Его своимъ совѣтникомъ, спокланяемымъ и сславимымъ. Такъ и

божественный Павелъ опять говоритъ о Немъ: *егда же вводитъ первороднаго во вселенную, глаголетъ: и да поклонятся ему вси Ангели Божіи* (Евр. 1, 6.). Итакъ, хотя Онъ и сдѣлался очистительною жертвою, принявъ чрезъ насъ и ради насъ человѣчество, тѣмъ не менѣе есть Богъ и превыше всякой твари, видимой, говорю, и невидимой; ибо покрываетъ небеса добродѣтель его и земля будетъ полна хваленія Его. Это ясно провозгласили и святые Серафимы, предстоявшіе божественному престолу Его и превозносившіе Его славословіемъ какъ Господа Саваоѳа и Бога всяческихъ; ибо они говорили, что небо и земля полны хваленія Его (Иса. 6, 3). Если же кто захочетъ сказать и то, что велика и необычайна добродѣтель Христа, такъ что покроетъ и самыя небеса, если даже понимать ее въ измѣримомъ величіи; то и такое объясненіе будетъ вѣроятнымъ. Такъ нѣкогда и блаженный Давидъ сказалъ: *Господи на небеси милость твоя и истина твоя во облакъ* (Псал. 35, 5.), указывая тѣмъ на высоту благости Его и превосходство истины Его какъ бы при помощи объема тѣлеснаго и пространственаго.

Ст. 4. *И сіяніе его яко свѣтъ будетъ.*

Что чрезъ вѣру очистилище, то есть Христосъ, пріидетъ, просвѣщая сущихъ во тьмѣ,—объ этомъ ясно было возвѣщено устами святыхъ пророковъ. Такъ одинъ изъ нихъ говорилъ: *страна Завулоня, и земля Неѳѳалимля и прочіи*, населяющіе приморскую страну *Галилею языковъ, людіе, сѣдящіе во тьмѣ, видѣша свѣтъ велій* (Иса. 9, 1. 2.). Онъ же: *свѣтися Іерусалиме, пріиде бо твой свѣтъ, и слава Господня на тебѣ возсія* (Иса. 60, 1.). И самъ Богъ засвидѣтельствовалъ, такъ говоря: *Сіона ради не умолчу, и Іерусалима ради не попущу, дондеже изыдетъ яко свѣтъ*

правда моя, и спасеніе мое яко свѣтило разжжется (Иса. 62, 1.); ибо правда и спасеніе его есть Христосъ, *иже бысть намъ премудрость отъ Бога, правда же и освященіе и избавленіе* (1 Кор. 1, 30), по писанію. Итакъ намъ, какъ ходящимъ во тьмѣ, Христосъ явился свѣтильникомъ, посредствомъ евангельскаго ученія освобождающимъ насъ отъ того древняго мрака, который внесъ въ наши души врагъ всѣхъ и не допускалъ, чтобъ мы взирали на дѣйствительнаго и истиннаго Бога и не видѣли стези благочестія и жизни. И такъ *сіяніе*, которое показалъ намъ Христосъ, *яко свѣтъ будетъ*, то есть, не едва замѣтный и слабый, какой безъ сомнѣнія былъ показанъ чрезъ Моѵсея; ибо законъ былъ въ загадкахъ и тѣняхъ; но какъ свѣтъ чистый и непричастный мраку и проникающій въ умъ и сердце, сообщающій намъ духовный блескъ и вводящій въ насъ лучъ чистаго вѣдѣнія.

Рози въ рукахъ его.

Въ богодухновенномъ Писаніи *рогъ* всегда берется или въ смыслѣ царства и могущества, или въ смыслѣ гордости, о чемъ самъ блаженный Давидъ учитъ говоря: *рѣхъ беззаконнующимъ, не беззаконнуйте: и согрѣшающимъ, не возносите рога. Не воздвизайте на высоту рога вашего, и не глаголите на Бога неправду* (Псал. 74, 5. 6.); ибо горделиво говорящіе суетное, по написанному (Псал. 148, 8), неправду говорятъ на Бога, извращая правильность ученія о Немъ, или другимъ какимъ либо образомъ дерзко поступая противъ Него. Но рогъ есть знакъ могущества, когда говорится о Богѣ и Отцѣ, открывшемъ намъ Сына. *Воздвиже рогъ спасенія намъ* (Лук. 1, 69). И опять: *рогъ его вознесется во славѣ* (Псал. 111, 9.); ибо все славно, что́ чудесно совершено силою Хри-

стовою. Итакъ Единородный пришелъ въ подобномъ намъ видѣ, и что касается плоти и человѣчества, то Онъ имѣлъ видъ свойственной намъ слабости, но, какъ Богъ, Онъ имѣлъ въ рукахъ всѣ роги, то есть всѣ царства, противъ всякаго могущества противныхъ силъ. Когда говоримъ: *въ рукахъ*, то этимъ выражаемъ: *во власти*. По этому въ молитвахъ къ Богу мы научились говорить: *въ руку Твоею жребіи мои* (Псал. 30, 16.). А что Христу подчинена всякая сила діавольская и такъ называемые роги, то есть неограниченное владычество нечистыхъ духовъ надъ городами и странами (ибо они раздѣлили между собою всю землю)—въ этомъ кто можетъ сомнѣваться? Ибо однихъ Онъ изгналъ со властію изъ людей, другіе же приходили и умоляли Его, чтобъ Онъ не повелѣвалъ имъ итти въ бездну. Именно такъ написано у святыхъ евангелистовъ. (Мѳ. 8, 31; Мк. 5, 10; Лк. 8, 31). А что Онъ лишилъ владычества надъ нами и самого начальника нечистыхъ духовъ, то есть сатану, мы легко увидимъ это изъ словъ самого Христа: *нынѣ судъ есть міру сему: и князь міра сего изгнанъ будетъ вонъ. И аще азъ вознесенъ буду отъ земли, вся привлеку къ себѣ* (Іоан. 12, 31 и 32). Итакъ, хотя Онъ сдѣлался человѣкомъ, но имѣетъ въ рукахъ, то есть въ своей власти, владычество, или царства, или могущество противныхъ силъ. Если же кто захочетъ понимать это проще въ томъ смыслѣ, что Христосъ имѣетъ въ рукахъ роги, то есть непобѣдимую и неодолимую силу, легко прободающую какихъ угодно враговъ и безпрепятственно опустошающую и, какъ-бы подобно быку, неудержимо нападающую; то и такое пониманіе будетъ также правильно.

И положи любовь державну крѣпости своея.

Христосъ пришелъ совершить сіи два дѣла: во

первыхъ уничтожить противниковъ, которые ввели въ заблужденіе всю вселенную и удалили ее отъ Создателя Бога, похищая Ему одному подобающую славу и присвояя ее себѣ самимъ; во вторыхъ возвратить спасеніе заблудшимъ и терпѣвшимъ поистиннѣ безвыходное угнетеніе. Но что владычество тѣхъ прекратилось и совершенно уничтожено, показалъ, говоря: *рози въ рукахъ его*, очевидно, ниспровергающіе владычество тѣхъ и какъ бы избодающіе гордость. А что Онъ намѣренъ былъ возвратить намъ спасеніе, это показываетъ, говоря: *положи любовь державну крѣпости своея*. Мы спасены *не отъ дѣлъ праведныхъ, ихже сотворихомъ мы* (Тит. 3, 5.), не за какіе нибудь доблестные подвиги: *ничтоже бо соверши законъ*, но по благости Бога и Отца, положившаго державную, то есть крѣпкую и великую за насъ любовь Сына. *Тако бо возлюби міръ, яко и Сына своего единороднаго далъ есть, да всякъ вѣруяй въ онъ не погибнетъ, но иматъ животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16). Итакъ мы спасены любовію Бога и Отца и Его Сына, претерпѣвшаго смерть за насъ. Онъ воскресъ, разрушивъ державу смерти и изгладивъ грѣхъ нашъ. Посему и говорилъ: *больши сея любве никто же иматъ, да кто душу свою положитъ за други своя* (Іоан. 15, 13) Итакъ державна любовь Отца, чрезъ которую мы избавились отъ смерти и грѣха и діавольскаго владычества.

Ст. 5. *Предъ лицемъ его предъидетъ слово.*

Предъидутъ предъ нимъ, говоритъ, вѣсти, пронесется молва и будетъ много разговоровъ о немъ. Какъ только родился отъ святой Дѣвы Христосъ, тотчасъ же пришли съ востока волхвы, потому что чудесно явившаяся на небѣ звѣзда какъ бы возвѣстила имъ о рожденіи Его (Мѳ. 2, 1 сл.). Когда же, по прошествіи

времени пребыванія Его въ пустынѣ, Онъ началъ совершать чудесныя дѣла; тогда *изыде слухъ его*, какъ говоритъ евангелистъ, *по всей Сиріи* (Матѳ. 4, 24); кромѣ того Онъ пріобрѣлъ извѣстность поистинѣ во всей вселенной. Кто не узналъ славы Христа? Какой народъ, какая страна остались не испытавшими присущей Ему силы или неслышавшими о ней? ибо, какъ Онъ сказалъ, проповѣдано было евангеліе всѣмъ народамъ (Мѳ. 24, 14), и блескъ совершенныхъ Имъ дѣлъ подобно солнцу освѣтилъ всю землю.

Изыдутъ на поля ноги его [1]).

Опять говоритъ нѣчто подобное тому, что для Него нѣтъ ничего труднаго и невозможнаго, но при совершеніи каждаго дѣла Онъ пойдетъ какъ бы по ровной и гладкой дорогѣ, ибо ровныя поля удобны и легки для ходьбы, тогда какъ холмистыя мѣстности трудны для ходьбы и для ѣзды. Итакъ для Христа все легко и какимъ бы путемъ Онъ ни пошелъ, говорю, во всякой своей дѣятельности,—Онъ былъ бы совершенно свободенъ отъ всякаго затрудненія. Чего не можетъ совершить и при томъ безъ малѣйшаго затрудненія Тотъ, Кто есть Богъ по естеству и Господь силъ? Итакъ изъ сходства съ идущими по полямъ дѣлаетъ объясненіе того, какъ смотрѣть на Его дѣла. Но еслибы кто захотѣлъ подъ полями разумѣть смиренныхъ серцемъ (а они называются землею вождедѣнною и Божіимъ полемъ, получающими свыше съ неба сѣмя и творящими плодъ одни во сто, другія въ шестьдесятъ, а иные въ тридцать), то и такой понималъ бы привильно. На такія поля какъ бы выходитъ для земледѣланія Сынъ совер-

[1]) *ἐξελεύσονται εις πεδια οι πόδες αὐτοῦ*. такъ въ однихъ. Въ другихъ и лучшихъ: *καὶ ἐξελεύσεται εἰς πεδία κατὰ ποδας αυτοῦ*, ср. Евсевія. Слав. *и изыдетъ на поле при ногу его*, Альдин. Оеодоритъ (тоже Ѳеод. Мопс. и Ѳеофил): *εις πεδείαν*.

шенно согласно съ тѣмъ, что говорится о Немъ къ приточномъ видѣ: *изыде сѣяй сѣяти сѣмя свое* (Матѳ. 13, 3). И Давидъ нѣгдѣ воспѣваетъ: *и поля твоя исполнятся тука* (Псал. 64, 12.) и тамъ же присовокупляетъ: и *удолія;* и, вслѣдъ за этимъ присовокупивъ: *воззовутъ, ибо воспоютъ*, далъ основаніе къ такому пониманію; ибо безчуственнымъ долинамъ не свойствено воспѣвать или восклицать. Въ нихъ на подобіе кедра можетъ жить божественное и вышнее Слово.

Ст. 6. *Ста, и подвижеся земля.*

Выраженіе: *ста* въ богодухновенномъ Писаніи очень часто понимается въ смыслѣ приведенія къ концу какого либо дѣла, какъ еслибы кто нибудь сказалъ: стало это дѣло; а смыслъ такого выраженія тотъ, что дѣло окончено и приведено въ исполненіе. Такъ Сепфора, жена Моѵсея, обрѣзавшая каменнымъ ножемъ маленькаго сына, сказала ангелу губителю: *ста кровь обрѣзанія сына моего* (Исх. 4, 25). А она хотѣла этимъ сказать не то, что прекратилось теченіе крови, а то, что совершено дѣло обрѣзанія и окончено желаемое; ибо избѣгаетъ смерти обрѣзываемый духовнымъ камнемъ, который есть духъ Христовъ. Подобнымъ же образомъ и Іисусъ, преемникъ Моѵсея, повелѣлъ перешедшимъ Іорданъ сынамъ Израильскимъ обрѣзаться каменными ножами, безъ сомнѣнія начертывая тѣмъ образъ обрѣзанія въ духѣ; ибо какъ Христосъ названъ камнемъ, такъ и Духъ Его— камень, или ножъ каменный. Итакъ слово: *ста* часто означаетъ исполненіе дѣла. Итакъ ста Христосъ, то есть пришло въ исполненіе сказанное о Немъ и Онъ явился живущимъ на земли, *и подвижеся земля*. Землею же называетъ населяющихъ землю, которые и подвиглись. А какимъ образомъ, объ этомъ ска-

жемъ по мѣрѣ силъ. Тѣ, которые нѣкогда были непоколебимы въ своей рѣшимости дѣлать злое, постоянны въ нечестіи, пристрастны къ плотоугодію и утвердились въ заблужденіи,—поколебались и подвиглись, обратившись къ богопознанію и къ добродѣтели. Подобнымъ же образомъ подвиглись и Израильтяне отъ служенія законнаго, принявъ вѣру въ Него; ибо перешли къ рѣшимости жить по евангельски и руководиться законами Спасителя. А что слово: *подвигнуться* означаетъ иногда переходъ отъ чего нибудь къ чему либо иному, это можетъ быть ясно изъ словъ блаженнаго Давида, который воспѣваетъ и говоритъ: *сѣдяи на Херувимѣхъ: да подвижется земля* (Псал. 98, 1). Мы утверждаетъ, что онъ повелѣваетъ подвигнуться землѣ не той, говорю, которая находится подъ ногами людей и подлежитъ ихъ чувствамъ; напротивъ требовалъ перемѣны отъ худшаго къ лучшему. Вотъ одинъ смыслъ объясняемыхъ словъ. Но можно найти въ нихъ и другой смыслъ такимъ образомъ. *Ста и подвижеся земля.* Земля испытала эти два состоянія: *ста* и *подвижеся.* А какой именно смыслъ можетъ быть въ томъ и другомъ,—необходимо объяснить. Итакъ *ста,* ибо она какъ бы опьянѣлая и удобно склоняемая ко всему неприличному и какъ бы носимая всякимъ вѣтромъ наконецъ получаетъ твердое и непоколебимое стояніе, потому что укрѣпляетъ ее Христосъ, соотвѣтственно тому, что сказано устами Исаіи синагогѣ Іудейской: *постави себе самого* (Іер. 31, 21). Потомъ *подвижеся*, удалилась, какъ я уже прежде сказалъ, отъ прежняго заблужденія и возлюбила все угодное Богу. Итакъ поистиннѣ удивительно, что земля въ одно и тоже время *ста и подвижеся;* ибо Христосъ и дѣлаетъ ее сильною на всякое благое дѣло и распо-

лагаетъ ее стремиться отъ худшаго къ лучшему.

Призрѣ, и растаяша языцы: стрышася горы нуждею.

Выраженіе: *призрѣ Богъ* иногда означаетъ воззрѣніе съ кротостію и любовію, а иногда съ гнѣвомъ и угрозою. Такъ *на кого,* говоритъ, *воззрю? токмо на кроткаго и молчаливаго, и трепещущаго словесъ моихъ?* (Иса. 66, 2). И божественный Давидъ нѣгдѣ умолялъ, говоря такъ: *призри на мя, и помилуй мя* (Псал. 85, 16). Устами же пророка Іезекіиля Онъ о комъ-то говорилъ: *утвержу лице мое на человѣка того, и положу его въ погибель и въ потребленіе, и извергу его отъ среды людей моихъ, и увѣсте, яко Азъ Господь* (Іез. 14, 8). Это слова угрожающаго гнѣвомъ и погибелью и праведнымъ наказаніемъ для раздражающихъ Его. Точно также и Христосъ взиралъ, то есть устремлялъ въ гнѣвѣ взоръ Свой на нѣкоторыхъ. И тотчасъ они растаяли на подобіе воска и какъ бы отъ попаляющаго огня *горы стрышася нуждею.* Народами же и горами называетъ нечистыхъ духовъ и тѣхъ, которые въ душѣ своей высоко и надменно думаютъ о себѣ и на подобіе горъ возносятся надъ другими. Излишество всегда имѣетъ дурныя послѣдствія и любостяжательность соединяется съ превозношеніемъ. Можетъ быть силѣ ихъ соотвѣтствуетъ степень свойственной имъ жестокости, ибо демоны весьма сильны и потому усиливаются противиться Богу, и присвоять себѣ подобающую Ему славу. Но *стрышася нуждею,* ибо силою Христа они сокрушены и превращены въ ничто и сдѣлались подножіемъ увѣровавшихъ. Горою въ другомъ мѣстѣ названъ и сатана, которому въ лицѣ Навуходоносора Богъ устами пророка сказалъ: *се азъ на тя, горо смертоносная, растлѣвающая всю землю* (Іер. 51, 25).

И растаяша холми вѣчніи.

Прикровенно упомянувъ о лукавыхъ и противныхъ силахъ, которыя враждуютъ противъ славы Христовой и вовлекаютъ въ грѣхъ живущихъ на землѣ, онъ необходимо ввелъ въ рѣчь и предстоятелей синагоги іудейской, которыхъ и называетъ холмами ради того, что они кажутся поднятыми высоко и превосходятъ другихъ священствомъ и соединенной съ нимъ честію. Вѣчными же ихъ называетъ вслѣдствіе непрерывности этого служенія, ибо оно не прекращается ни въ какое время. Если и прекратилось значеніе служенія въ тѣняхъ и образахъ, но сущность служенія перешла въ лучшее; ибо священнодѣйствуютъ Богу ничуть не менѣе предстоятели святыхъ церквей и приносятъ Ему безкровную жертву. Итакъ холмы вѣчны ради постояннаго и не прекращающагося служенія. Но они вмѣстѣ съ горами были сокрушены и вмѣстѣ съ народами растаяли. Такъ какъ они мудрствовали пріятное демонамъ и исполняли угодное діаволу, предавъ на распятіе Начальника жизни и разнообразно неистовствуя противъ Него; то они вмѣстѣ съ тѣмъ справедливо подверглись такому же наказанію, были низвержены и пали или какъ говоритъ Пророкъ: *домъ Исраилевъ падеся, и нѣсть воставляющаго его* (Амос. 5, 1. 2).

Шествія вѣчная за трудъ видѣша [1]).

Въ священномъ Писаніи божественныя заповѣди обыкновенно называются иногда *шествіями*, иногда путями и стезями. Вотъ что сказано устами Іереміи: *станите на путехъ, и видите, и вопросите о стезяхъ Господнихъ вѣчныхъ: и видите, кій есть путь благъ, и ходите по нему, и обрящете очищеніе душамъ вашимъ*

[1]) Такъ у Ѳеофилакта. Но другіе (Евр. Халд. Сир. Ит. Араб. Вульг. Іерон. Ѳеод. Монс. Ѳеодор. *(ἀντὶ κοπων ὧν εἶδον)* LXX автор. какъ въ Слав: *„шествія вѣчная его. За трудъ видѣша селенія“*.

(Іер. 6, 16), а также устами блаженнаго Давида: *заповѣдей твоихъ текохъ, егда расширилъ еси сердце мое* (Псал. 118, 32). Итакъ *растаяша*, говоритъ, *холми*, то есть получившіе славу начальствованія Іудеевъ и облеченные преимуществами священнослуженія по закону; ибо они *шествія* или заповѣди Еммануила, очевидно евангельскія наученія, и несравненно лучшее древнихъ предсказаній и славнѣйшее наставленіе *за трудъ видѣша*, то есть сочли тяжелымъ и утомительнымъ, хотя Спаситель всѣхъ насъ Христосъ ясно говоритъ: *пріидите ко мнѣ вси труждающіися и обремененніи, и Азъ упокою вы. Возьмите иго мое на себе, и научитеся отъ мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ: и обрящете покой душамъ вашимъ. Иго бо мое благо и бремя мое легко есть* (Матѳ. 11, 28—30). И иначе нѣкоторые сдѣлали тяжелыми пути свои, которыми можно было бы легко достигнуть жизни вѣчной. Господь нашъ Іисусъ Христосъ нѣкогда, объясняя силу таинственнаго благословенія, говорилъ: *аминь, аминь глаголю вамъ: аще не снѣсте плоти Сына человѣческаго, ни піете крове его, живота не имате въ себѣ* (Іоан. 6, 53). Слушатели же столь священныхъ словъ пустословя говорили: *жестоко есть слово сіе: и кто можетъ его послушати? како можетъ сей намъ дати плоть свою ясти?* (Іоан. 6. 52. 60). Евангелистъ же удостовѣрилъ и въ томъ, что *отъ сего мнози отъ ученикъ его идоша вспять, и ктому не хождаху съ нимъ* (—66), такъ что и къ самимъ ученикамъ Христосъ обратился съ вопросомъ: не хотятъ ли и они удалиться отъ Него, говоря: *еда и вы хотите ити?* Но божественный Петръ на это отвѣтилъ, воскликнувъ: *Господи, къ кому идемъ? глаголы живота вѣчнаго имаши* (—67. 68). Они не считали путей Его за трудъ, но слово Его было для нихъ поистинѣ

пріятно и достойно вниманія. *Шествія* же называетъ *вѣчными* потому, что никогда непрекратится, напротивъ продолжится въ безконечный вѣкъ и всегда будетъ существовать евангельская и спасительная проповѣдь, послѣ того какъ обветшала древняя и законная заповѣдь и оказалась не безъ недостатка, какъ говоритъ Павелъ, и вслѣдствіе этого введена вторая, которая *на лучшихъ обѣтованіяхъ узаконися* (Евр. 8, 6. 7). Посему и божественный Давидъ провозгласилъ, говоря Господу нашему Іисусу Христу: *правда твоя правда во вѣкъ, и законъ твой истина* (Псал. 118, 141); ибо, какъ я сказалъ, то, что въ тѣняхъ, не пребыло, и образы прекратились, но то, что во Христѣ, утвердилось и на всегда осталось непоколебимымъ.

Ст. 7. *Селенія Еѳіопская убоятся и кровы земли Мадіамскія.*

Благополезныя повѣствованія всегда заключаютъ въ себѣ нѣчто достойное вниманія и такія извѣстія, которыя не пресыщаютъ, хотя бы кто и передавалъ ихъ одними и тѣми же словами. Посему, сказавъ прежде о приведеніи въ безсиліе враждебныхъ силъ и въ подобіи народовъ представивъ ихъ какъ бы растаявшими и подобно горамъ низвергнутыми, далѣе уподобляетъ ихъ иноплеменникамъ, которые воевали противъ Іудейской земли. А это были Еѳіопы, которые нѣкогда обитали къ востоку и югу около Индійскаго моря, и Мадіанитяне, населявшіе сосѣднюю пустыню. Итакъ, говоритъ, *убоятся* тѣ, которые воевали противъ святаго города, подъ которымъ мы должны разумѣть духовный Сіонъ или Церковь Христову, которую населяютъ святые и родъ избранъ, какимъ прообразовательно въ древности былъ Израиль, потому что Израиль толкуется: умъ, видящій

Бога. Достоинъ удивленія и Наѳанаилъ, какъ *воистину Израильтянинъ, въ немже льсти нѣсть* (Іоан. 1, 47). Итакъ подъ образомъ Еѳіоповъ и Мадіанитянъ, которые постоянно стремились наносить вредъ народу избранному, то есть Израилю, мы будемъ разумѣть полчища демоновъ, враждебныхъ святымъ. Но можно думать и иначе, что Еѳіопами называются идолослужители, у которыхъ жизнь плотская, земная и исполненная нечистоты. А таковы Еѳіопы. Они не имѣютъ свѣта божественнаго въ душѣ, но какъ бы черны сердцемъ и помрачены въ мысляхъ, и о нихъ говорится, что имъ данъ въ снѣдь змій, какъ нѣгдѣ Давидъ воспѣваетъ и говоритъ Богу всяческихъ: *ты сокрушилъ еси главу зміеву, далъ еси того брашно людемъ Еѳіопскимъ* (Псал. 73, 14). Какъ для насъ животворящее слово Божіе сдѣлалось духовною и святою пищею, такъ и грѣхолюбивые и непознавшіе истиннаго Бога какъ бы питаются сатаною, имѣя его въ душѣ, мудрствуя и говоря угодное ему. А Мадіанитяне, какъ я сказалъ, всегда были непріязненны святымъ. Но, если угодно, можно найти и болѣе глубокое значеніе этого имени: *Мадіанитянинъ* толкуется *осужденный* [1]). Такое названіе приличествуетъ какъ самому сатанѣ, такъ и единомыслен-

[1]) Вмѣсто *κατακικρυμμένος* (сокровенный) лучше *κατακεκριμένος*—подсудный, осужденный, подъ судомъ находящійся. Еврейское מדין происходитъ отъ דין ср. דון — судить, осуждать (къ наказанію). Іеронимъ къ этому мѣсту (Migne, XXV. 1317. A): „Мадіанъ на нашемъ языкѣ звучитъ: *изъ суда*—ex judicio (דין — מ), то есть *осужденіе*“; ср. De nomin. hebr. de judicio sive de causa, также in judicio, iniquitas и др. (Migne 23. 781 ср. (Magne 23. 781. ср. Lagarde, 8, 19—27; 14, 3; 19, 6—7; 50, 13; 70, 4—5- contradictio vel responsio 19. 6). Lexic. Origen. Vatic. Lagorde 195, 62; Migne ibid. 1235: *ἐνέγκασις ἢ ἀπόκρισις.* (также: *κάθου ὧδε* Lag. 180. 46). Оригенъ Homil in Jud. VIII. § 1, Migne, Patr. Gr. t. XII. col. 981: Madianitae interpretantur extra judicium; Филонъ De nomin. mut. ed Richter—Aucher § 18 (3,172; Paris. 1061, B): *Μαδιαμ ἐκ κρίσεως ὀνομάζεται*; Leg. alleg. III. 4 (I, 129, Paris. 62. E): *κρίσις τῆς φύσεως πραγμάτων*, но въ de confus. ling. § 13 (2, 259, Paris. 328. C): *τῶν σωματικῶν τροφή.*

нымъ съ нимъ лукавымъ силамъ, *имже мракъ тмы во вѣки блюдется* (Іуд. 13).

Ст. 8. 9. *Еда въ рѣкахъ прогнѣваешися Господи? еда въ рѣкахъ ярость твоя? или въ мори устремленіе твое? яко всядеши на кони твоя, и яжденіе* [1] *твое спасеніе. Наляцая налячеши лукъ твой на скиптры, глаголетъ Господь.*

Цѣль пророка показать, что второе домостроительство (новый завѣтъ) гораздо лучше и блистательнѣе ветхаго и сопровождается несравненно большими благами. Древле онъ освободилъ Израиля чрезъ Моѵсея отъ плотскаго рабства, превративъ въ кровь египетскія рѣки и сотворивъ знаменія и чудеса, потомъ раздѣливъ Чермное море и переведши чрезъ него освобожденныхъ, а самыхъ воинственныхъ изъ Египтянъ потопивъ въ водахъ. Когда же Единородное Слово Бога сдѣлалось человѣкомъ, то Оно избавило всю вселенную, подчиненную діавольскому владычеству, не рѣки превративъ въ кровь, не на воду изливая Свой гнѣвъ, не волны морскія раздѣливъ и не людямъ причиняя погибель, напротивъ убивъ самого убійцу—змія и истребивъ отъ него и чрезъ него усилившійся грѣхъ, разрушивъ несокрушимую державу смерти и призвавъ всѣхъ къ богопознанію чрезъ святыхъ апостоловъ, которые, обойдя всю вселенную и возвѣстивъ всюду о имени Христа, по всей справедливости возбудили удивленіе. О Господи, говоритъ, Ты самъ совершилъ дѣла, весьма достойныя удивленія и несравненно превосходнѣйшія совершенныхъ Тобою чрезъ Моѵсея. Не на рѣки Ты наведешь гнѣвъ, не противъ моря Ты устремишься, не на нихъ, какъ нѣкогда, возблистаетъ чудо Твоей божественной власти; напротивъ Ты *всядеши на кони*

[1]) Соотв. греч. *ἡ ἱππασία*—верховая ѣзда, конница; Итал: equitatio и equitatus Іер. согл. евр.; quadrigae—колесницы.

твоя и яжденіе твое спасеніе. Но, далѣе, что это за кони? Это—блаженные ученики, апостолы и евангелисты, всецѣло преданные Его божественной волѣ, послушливые, благопокорливые, съ готовностью исполняющіе все угодное Ему, носящіе въ себѣ Христа, изъ коихъ одинъ блаженный Павелъ; о немъ Онъ самъ говоритъ, *яко сосудъ избранъ ми есть сей, пронести имя Мое предъ языки* (Дѣян. 9, 15). Весьма быстры эти кони, обтекли всю вселенную. Такъ говорится, что есть колесница, имѣющая тьмы темъ и тысящи управляющихъ (Псал. 67, 18); впослѣдствіи послѣ нихъ было весьма много вождей народа, подчинившихъ выю ума игу Спасителя и распространяющихъ славу Его по всей землѣ и право правящихъ слово истины и какъбы конницею покоряющихъ всю землю. Спасеніе же коней или конницы означаетъ, что не напрасно они совершали бѣгъ, но чтобъ спасти города, страны и народы, въ то время какъ Христосъ ниспровергаетъ владычество демоновъ, которые, такъ сказать, раздѣлили между собою всю землю, подчиняя своей волѣ ея обитателей. А такъ какъ древнее владычество демоновъ падетъ, то справедливо поэтому говоритъ: *напягцая налячеши на скиптръ;* ибо Онъ устремится, какъ я сказалъ недавно, не на рѣки, или моря, напротивъ ниспровергнетъ скиптры демоновъ.

Ст. 10. *Рѣками* [1]) *разсядется земля. Узрятъ тя, и поболятъ людіе, расточая воды шествія его.*

Опять упоминаетъ о дѣлахъ Спасителя, и къ дру-

---

[1]) *ποταμῶν ῥαγήσεται γῆ:* такъ и Син. Ват. др. (др: *ποταμοῦ*). По Θеод. Мопс. Θеодор. Θеофил: *ποταμοῖς*. Барб. и др: *ποταμοὺς διασκεδάσεις καὶ γῆν σείσεις*. Итал. и LXX по Iерон: fluviis scindetur terra; Терт: fluminibus disrumpetur terra (Adv. Marc. VI. 39. Oohler, 2. 264). Вульг. и Iер: fluviis scindes terrae. Евр: потоками Ты разсѣкъ землю. Компл: *ὁ ποταμὸς σχίζεται τῇ γῇ*.

гимъ народамъ, противъ которыхъ напрягается лукъ или будетъ направленъ, прибавится *земля рѣкъ*, подъ которою можетъ быть разумѣегъ Вавилонскую страну, ибо тогда она была въ срединѣ рѣкъ,—чтобы подъ симъ образомъ враговъ чувственныхъ указать на множество враговъ духовныхъ и невидимыхъ, противъ которыхъ борются святые. Слово пророковъ всегда прикровенно. Итакъ срединою рѣкъ обозначается земля Вавилонская, а чрезъ нее прикровенно толпа демоновъ. Или можетъ быть пророческое слово намекаетъ намъ и на нѣчто другое. Кажется, землею рѣкъ называетъ Іудею ради того, что въ ней было очень много пророковъ, на подобіе рѣкъ орошающихъ народъ и какъ бы напаявающихъ божественными потоками. О нихъ, думаю, говоритъ и блаженный Давидъ: *рѣки восплещутъ рукою вкупѣ* (Псал. 97, 8), и Богъ устами Исаіи: *возблагословятъ мя звѣріе селніи, сірини, и дщери струофовы: яко дахъ въ пустыни воду, и рѣки въ безводнѣй, напоити родъ мой избранный, люди моя, яже снабдѣхъ, добродѣтели моя повѣдати* (Иса. 43, 20. 21); ибо Господь нашъ ІисусъХристосъназванъисточникомъ сладости (Псал. 35, 9), и поистиннѣ Онъ таковъ. Онъ же есть и рѣка, какъ нѣгдѣ о Себѣ Онъ сказалъ устами святыхъ: *се азъ уклоняю на ня, аки рѣку мира. и аки потокъ наводняемый, славу языковъ* (Иса. 66, 12), и устами Давида сказано: *рѣчная устремленія веселятъ градъ Божій* (Псал. 45, 5). Нѣтъ препятствій по сходству съ Нимъ и самихъ святыхъ называть рѣками, какъ сообразныхъ съ Нимъ духовно. Какъ Самъ Онъ есть свѣтъ истинный (Іоан. 8, 12), и святымъ апостоламъ сказалъ: *вы есте свѣтъ міровн* (Матѳ. 5, 14); такъ Самъ Онъ, будучи и рѣкою и водою живою, и святымъ даруетъ право прославляться

тѣмъ же самымъ. Итакъ земля рѣкъ духовныхъ, то есть, Іудея, не желающая пить воду живую и не принимающая слòва святыхъ пророковъ, ни даже слòва самого Моѵсея (*аще быша вѣровали Моѵсеови, вѣровали быша* и Христу: *о Немъ бо той писа* (Іоан. 5, 46), *разсядется*, то есть, будетъ терпѣть жажду; ибо разсѣдается земля жаждущая. Итакъ Пророкъ удивляется и какъ бы съ состраданіемъ говоритъ: имѣвшая древле многія рѣки и великое изобиліе источниковъ будетъ землею жаждущею и не орошенною. Когда же, говоритъ, духовно узрѣли Тебя, Господи, явившимся народы, то есть язычники, уразумѣвшіе Твое таинство, то тотчасъ восприняли добро въ мукахъ рожденія и содѣлались плодородными. О нихъ можно было сказать: *страха ради твоего, Господи, во чревѣ пріяхомъ, и поболѣхомъ, и родихомъ, духъ спасенія твоего сотворихомъ на земли* (Иса. 26, 18); ибо пріявшіе Еммануила за своего спасителя и избавителя въ болѣзняхъ раждаютъ божественный страхъ и всякое порожденіе духовное будетъ у нихъ плодомъ добродѣтели и стараніе ихъ завершится духомъ спасенія. Итакъ *узрятъ тя, и поболятъ людіе*, испивъ отъ твоего источника и упившись отъ евангельскихъ водъ. Съ готовностью пришли они къ Тому, Кто говоритъ: *аще кто жаждетъ, да пріидетъ ко мнѣ* (Іоан. 7, 37); ибо Онъ былъ богатъ милостями и благъ, такъ что и на самыхъ путяхъ расточалъ воды, то есть, животворящее слово евангельскаго наставленія, какъ говоритъ Матѳей, *прохождаше Іисусъ грады вся и веси, уча на сонмищахъ ихъ, и проповѣдая евангеліе царствія, и цѣля всякъ недугъ и всяку язю въ людехъ* (Матѳ. 9, 35). Это-то, думаю, и означаютъ слова: *расточая воды шествія твоего*. А что слово богодухновеннаго ученія повсюду въ священномъ Пи-

саніи называется водою,—какъ можно усумниться въ этомъ?

Даде бездна гласъ свой, высота привидѣнія своя. Ст 11. *Воздвижеся солнце, и луна ста въ чинѣ своемъ во свѣтѣ.*

Показываетъ, что народы, родившіе добродѣтель, безчисленны; ибо такова бездна. Тѣмъ же именемъ названо и множество святыхъ ангеловъ устами Іезекіиля. Богъ нѣгдѣ какъ бы въ лицѣ князя Тирскаго сказалъ о сатанѣ, когда низвергъ его во адъ: *плакася о немъ бездна* (Іез. 31, 15), потому что низвергся и палъ тотъ, который былъ выше всѣхъ и превосходилъ славою, который находился между Херувимами, по словамъ того же пророка. Нѣтъ ничего удивительнаго и въ томъ, что весьма сильно опечалена была духовная бездна, то есть сонмы высшихъ духовъ, какъ бы скорбѣла о подвергшемся этой участи и оскорбившемъ Бога всяческихъ. Посему бездна, то есть безпредѣльное и необъятное множество увѣровавшихъ, и *высота привидѣнія* въ немъ, то есть все, что въ немъ есть славнаго и высокаго и блиставшаго въ этомъ мірѣ привидѣніями или пустою славою, *даде гласъ свой*. Христосъ славословится всякимъ народомъ и всякій можетъ видѣть, что это съ готовностью дѣлаютъ и малые и великіе и знатные и незнатные и отличающіеся или славою или богатствомъ и блескомъ жизни. Все это весьма справедливо назвалъ привидѣніями (призраками); вѣдь для нихъ это не что иное, какъ призракъ, потому что *всяка плоть сѣно, и всяка слава человѣча яко цвѣтъ травный* (Иса. 40, 6). А что *бездна даде гласъ свой* и величаютъ похвалами Господа Іисуса Христа и малые и великіе, это показываетъ и блаженный Давидъ, говоря: *хвалите Господа отъ земли: зміеве и вся бездны* и присовокупивъ къ этому: *горы и вси холмы,*

древа плодоносна и вси кедри: звѣріе и вси скоти: гади и птицы пернаты, опять прибавилъ: *князи и вси судіи земстіи: юноши и дѣвы, старцы съ юнотами да восхвалятъ имя Господне* (Псал. 148, 7. 9—13). И великій Исаія сказалъ намъ о Немъ: и *царіе узрятъ его, и востанутъ князи, и поклонятся ему* (Иса. 49, 7), и какъ бы показываетъ основаніе, почему *бездна и высота привидѣнія ея дастъ гласъ*, сейчасъ же прибавивъ: *воздвижеся солнце и луна ста въ чинѣ своемъ во свѣтѣ*. Какъ бездну мы понимаемъ не въ чувственномъ смыслѣ, (ибо это очень грубо), но духовно и разумно; такъ и теперь не на стихіяхъ, то есть на солнцѣ и лунѣ, мы остановимъ мысленный взоръ нашъ; но,отъподобія съними устремляясь къ высшему, разсмотримъ значеніе мыслей. Итакъ подъ солнцемъ мы разумѣемъ полное свѣта и блеска наставленіе евангельскихъ изрѣченій, а подъ луною меньшій и слабѣйшій свѣтъ закона, сіяющаго какъ бы въ ночи и во тьмѣ времени до пришествія Христова; ибо днемъ называется то время, въ которое возсіялъ Христосъ, Солнце правды, духовная денница, взошедшая въ сердцахъ увѣровавшихъ. Посему и божественный Давидъ говоритъ: *сей день, его же сотвори Господь: возрадуемся и возвеселимся въ онь* (Псал. 117, 24). Какъ чувственное солнце, будучи еще низко и едва поднимаясь надъ землею, еще не широко распространяетъ свои лучи и не бываетъ блестящимъ, но какъ бы въ себѣ самомъ сдерживаетъ свой свѣтъ; поднимаясь же на высоту, оно на всѣхъ бросаетъ самые блестящіе лучи: такъ и ученіе Христово, то есть евангельское, въ началѣ было стѣсняемо и многимъ было неизвѣстно; но восходя на подобіе солнца и постепенно поднимаясь на высоту и повсюду распространяя свѣтъ богопознанія, поражаетъ удивле-

ніемъ бездну, то есть, весь родъ человѣческій. Посему и *даде гласъ;* ибо, какъ я сказалъ, онъ славословитъ и называетъ Еммануила и Богомъ, и Господомъ всяческихъ, и искупителемъ. Итакъ *взыде солнце,* а равно *и луна,* то есть, законъ *ста въ чинѣ своемъ во свѣтѣ;* ибо дѣтоводительство чрезъ Моѵсея ниже евангельскаго и таково было назначеніе перваго, что оно было тѣнью и образомъ. Послѣ того, какъ возсіялъ Христосъ—исполненіе закона и пророковъ, возсіялъ и законъ; ибо сопоставляя совершившееся съ тѣмъ, что чрезъ него было предвозвѣщено, мы удивляемся и свѣту самого закона, многими способами искусно намъ предъобразовавшаго таинство Христа. Итакъ *ста во свѣтѣ.* И Самъ Христосъ ублажаетъ тѣхъ, которые привели въ себѣ къ единству законное и евангельское ученіе, говоря такъ: сего ради глаголю вамъ, *яко всякъ книжникъ,* то есть познавшій законъ, *научився царствію небесному, подобенъ есть человѣку домовиту* [1]), *иже износитъ отъ сокровища своего новая и ветхая* (Матѳ. 13, 52). Но можемъ принять здѣсь и другой смыслъ, допуская, какъ мнѣ кажется, не что-либо невѣроятное, но весьма близкое къ истинѣ. Солнцемъ мы называемъ, и вполнѣ справедливо, Еммануила; ибо Онъ такъ именно и названъ, и это—истинно. Луною же, надобно думать, называется по подобію съ веществомъ (т. е. луною) церковь Божія, являющаяся сущимъ во тьмѣ и свѣтящая сущимъ въ ночи. Итакъ, когда взыде солнце, по слову Пророка (ибо Христосъ восшелъ за насъ на честный крестъ); тогда возсіяла и церковь изъ язычниковъ, *и ста въ чинѣ своемъ во свѣтѣ,* то есть богатая свѣтомъ, какъ нѣкая луна, и сохра-

---

[1]) У св. Кирилла. *богату πλουσίῳ,* вмѣсто, *οἰκοδεσπότῃ—домовладыкѣ.*

няющая порядокъ своего круговращенія, стала свѣтомъ сущимъ во тьмѣ, какъ я только что сказалъ. А что церковь появилась тогда, когда (Христосъ) былъ вознесенъ и претерпѣлъ крестъ за жизнь всѣхъ, это подтвердитъ Онъ самъ, говоря: *аминь, аминь глаголю вамъ: аще зерно пшенично падъ на земли не умретъ, то едино пребываетъ: аще же умретъ, многъ плодъ сотворитъ* (Іоан. 12, 24). И опять: *и аще азъ вознесенъ буду отъ земли, вся привлеку къ себѣ* (— 12, 34). Итакъ поднятіе солнца на высоту несомнѣнно означаетъ страданіе на крестѣ, или восшествіе на небеса; ибо и въ этомъ случаѣ мы говоримъ, что Онъ вознесся.

Стрѣлы твоя пойдутъ въ блистаніи молній оружій твоихъ.

Стрѣлами, пролетающими чрезъ всю землю и какъ бы пущенными изъ лука или благодѣтельною рукою здѣсь называетъ святыхъ апостоловъ и евангелистовъ, о которыхъ нѣгдѣ блаженный Давидъ говоритъ: *яко стрѣлы въ руцѣ сильнаго, тако сынове отрясенныхъ* (Псал. 126, 4.). Изгнанъ и извергнутъ народъ Іудейскій за то, что онъ нагло поступилъ со Христомъ, призывающимъ къ жизни. Сыны же тѣхъ и потомки Израиля, избранные ученики содѣлались стрѣлами и копьями, какъ бы метаемыми весьма могучею рукою и всякаго поражаемаго легко пронзающими до смерти. Эти стрѣлы получаютъ блескъ какъ бы отъ руки Христа, а вонзаются во внутренности діавола и умерщвляютъ змія. Посему и блаженный Давидъ нѣгдѣ воспѣваетъ и говоритъ Господу нашему Іисусу Христу: *стрѣлы твоя изощрены, Сильне: людіе подъ тобою падутъ въ сердцы врагъ царевыхъ* (Псал. 44, 6). Итакъ эти стрѣлы поражаютъ полчища демоновъ и становятся на погибель врагамъ; познавшимъ же явленіе Его и почтившимъ

Его вѣрою посылаютъ иную благодать, ибо уязвляютъ ихъ любовію, по слову невѣсты въ Пѣсни Пѣсней, *яко уязвлена есть любовію азъ* (2, 5). И въ другомъ отношеніи оказываются они *блистаніемъ молніи оружій его*. Подъ оружіями его можно разумѣть тѣ, въ которыя повелѣваетъ и намъ самимъ облечься блаженный Павелъ, говоря: *облецытеся во вся оружія Божія*; а это суть: *броня правды, шлемъ спасенія, щитъ вѣры,* обуваніе ногъ *во уготованіе благовѣствованія мира и мечъ духовный* (Еф. 6, 11. 14—17). Эти оружія Христовы таковы, что не Его защищаютъ, напротивъ подаются достойнымъ; оружія эти блестящи и молніеносны; ибо добродѣтель блистательнѣе всего. Итакъ стрѣлы будутъ въ свѣтъ блистанія оружій твоихъ; потому что оружія будутъ блистать, будутъ просвѣщать, уча незнающихъ. У грѣхолюбцевъ добродѣтель есть нѣчто безобразное и совсѣмъ не свѣтлое; у людей же знающихъ ее она блестяща и свѣтла не менѣе молніи и дѣлаетъ человѣка извѣстнымъ повсюду. Итакъ божественные ученики были первыми, имѣющими молнію оружій твоихъ, и для другихъ будутъ въ блистаніе ея. Какъ опытные во врачебномъ искуствѣ страдающихъ глазною болѣзнію и убѣгающихъ свѣта солнечныхъ лучей, для излѣченія отъ болѣзни, убѣждаютъ выдерживать силу свѣта и со всею справедливостію могутъ считаться сдѣлавшимися для нихъ какъ бы нѣкоторымъ свѣтомъ; такъ и божественные ученики, высоко почитая и цѣня добродѣтели, которыя поставлены въ числѣ оружій Христовыхъ, оказываются какъ бы нѣкоторымъ сіяніемъ свойственнаго имъ блеска или просвѣтителями другихъ.

Ст. 12. *Прещеніемъ умалиши землю, и яростію низложиши языки.*

Сими словами Пророкъ указываетъ намъ на опустошеніе оставленной страны Іудейской и на погибель живущихъ въ ней народовъ. Поелику они отвергли вѣру во Христа и возстали противъ него и убили Начальника жизни; то и преданы были на опустошеніе и объ этомъ предвозвѣстилъ имъ Исаія, говоря: *горе беззаконному: лукавая бо приключатся ему по дѣломъ рукъ его* (Иса. 3, 11).

Ст. 13. *Изшелъ еси во спасеніе людей твоихъ, спасти помазанныя твоя, вложилъ еси во главы беззаконныхъ смерть: воздвиглъ еси узы даже до выи.*

Опять повѣствуетъ намъ какъ бы о всемъ домостроительствѣ вочеловѣченія Единороднаго. Онъ спасъ оправданныхъ вѣрою, помазанныхъ Духомъ Святымъ и сдѣлавшихся причастниками божественнаго Его естества; а тѣмъ, которые не захотѣли увѣровать въ Него, допустилъ погибнуть во грѣхахъ своихъ, о чемъ Онъ ясно говорилъ: *аминь глаголю вамъ, аще не имете вѣры, яко азъ есмь, умрете во грѣсѣхъ вашихъ* (Іоан. 8, 24). Итакъ *изшелъ,* говоритъ, какъ бы нѣкоторый царь, идущій на враговъ своихъ и вооруженный по закону войны. А цѣль его выступленія—спасеніе своихъ помазанныхъ, очевидно, помазанныхъ Духомъ Святымъ, о которыхъ древле чрезъ пророковъ заповѣдалъ, говоря: *не прикасайтеся помазаннымъ моимъ, и во пророцѣхъ моихъ не лукавнуйте* (1 Пар. 16, 22), — а беззаконныхъ предать смерти, которую они навлекли на свои собственныя головы. Не принявшіе оправдывающей вѣры взяты были въ плѣнъ. Посему они преданы были нерасторжимымъ узамъ и связаны цѣпями собственныхъ своихъ прегрѣшеній, и это не отчасти только, но какъ бы по всему тѣлу, даже до выи. Если же узы называются узами Христа; то никто да не смущается

этимъ; ибо случающееся съ кѣмъ-нибудь по попущенію Бога всегда приписывается Ему; такъ напр. *или будетъ зло во градѣ, еже Господь не сотвори* (Амос. 3, 6)? Вѣдь не Самъ Онъ творитъ зло, напротивъ очень часто попущаетъ случаться ему въ грѣшныхъ городахъ. Если же подъ узами, о которыхъ здѣсь говорится, разумѣть узы въ похвальномъ смыслѣ; то и въ такомъ случаѣ мы утверждаемъ, что смерть обрушилась на главы беззаконныхъ. Богъ всяческихъ какъ бы связываетъ узами любви приходящихъ къ Нему и оправданныхъ вѣрою и освященныхъ Духомъ въ полномъ соотвѣтствіи съ тѣмъ, что сказано устами пророка о потомкахъ Израиля: *азъ же связахъ Ефрема, взяхъ его на мышцу мою, привлекохъ я узами любленія моего* (Осіи 11, 3. 4). Подъ *узами же до выи* здѣсь разумѣется послушаніе тѣхъ, которые преклонили предъ Нимъ выю ума и возложили на себя поистинѣ благое иго нашего Спасителя.

Ст. 14. *Разсѣклъ еси во изступленіи главы сильныхъ, сотрясутся въ ней.*

Слово: *изступленіе* (ἔκστασις) въ богодухновенномъ Писаніи понимается въ различныхъ смыслахъ. Иногда оно означаетъ ужасъ, какъ въ томъ случаѣ, когда говорится о грѣхахъ Израиля: *ужасеся* (ἐξέστη), *небо о семъ* (Іер. 2, 12) и опять: *ужасъ и страшная содѣяшася на земли* (Іер. 5, 30). Иногда же измѣненіе нравовъ и жизни отъ земнаго настроенія къ нѣкоему божественному и духовному. Такъ божественный Павелъ пишетъ нѣкоторымъ и говоритъ: *аще бо изумихомся* (ἐξέστημεν), *Богови: аще ли цѣломудрствуемъ, вамъ* (2 Кор. 5, 13). Какъ уклоненіе отъ постыднаго къ лучшему мы называемъ *изступленіемъ* (ἔκστασιν), пріятнымъ Богу; такъ и переходъ отъ добраго къ постыд-

ному мы считаемъ *изступленіемъ* дурнымъ и безславнымъ. Въ такомъ именно *изступленіи* бывшія *сильныхъ главы разсѣклъ еси*. Намекаетъ несомнѣнно на вождей Израиля—книжниковъ и фарисеевъ и священнодѣйствовавшихъ по земному; ибо они дѣйствительно уклонились (ἐξέστησαν) отъ правомыслія и благихъ намѣреній и отъ любви къ Богу, не принявъ Сына, напротивъ убивъ Его, хотя знали и говорили: *сей есть наслѣдникъ* (Матѳ. 21, 38). А какой именно способъ разсѣченія можно разумѣть, это вѣроятно объясняетъ божественный Давидъ, говоря Спасителю всѣхъ Богу: *раздѣли я въ животѣ ихъ* (Псал. 16, 14), ибо *бысть часть Божія и уже наслѣдія его Исраиль* (Втор. 32, 9. 10). Но послѣ того какъ они нечестиво вознеистовствовали противъ Сына,—возлюбленный сталъ отверженнымъ и раздѣленнымъ, лишился упованія увѣровавшихъ, участія въ наслѣдіи и сталъ отверженнымъ и удаленнымъ отъ лицезрѣнія, и оказался на второмъ мѣстѣ и позади язычниковъ, которые въ себѣ самихъ говорятъ слѣдующее: *благословени мы Господеви, сотворшему небо и землю* (Псал. 113, 23). *Богъ Господь и явися намъ*. Итакъ разсѣченъ былъ Израиль, и, лишившись благословенія, сталъ частію не Бога, но діавола, презрѣннѣйшею и нечистою. Потомъ говоритъ объ изступленіи, потому что *сотрясутся въ ней*, то есть падутъ; ибо что находится въ потрясеніи и сильномъ движеніи, то близко къ паденію. Плачетъ о ихъ многообразной погибели и Пророкъ, говоря: *домъ Исраилевъ падеся, и нѣсть возставляющаго и* (Амос. 5, 1. 2).

Разверзутъ узды своя, яко снѣдаяй нищій тай.

Весьма велика трудность пониманія сихъ словъ и по самому составу и по выраженію. Но для возможно

лучшаго разъясненія значенія мыслей скажемъ по мѣрѣ силъ. Указавъ на состояніе, въ которомъ должны были находиться главы сильныхъ, то есть, призванныхъ управлять синагогою іудейскою, прямо обращается къ святымъ апостоламъ, которые въ началѣ испытали много страха отъ гонителей; ибо ихъ били бичами въ санедріонѣ и повелѣвали никому не говорить о имени Христа. Но они тайно собираясь, творили молитвы къ Богу, говоря: *во истину собрашася во градѣ семъ на святаго отрока твоего Іисуса, его же помазалъ еси, Иродъ же и Понтійскій Пилатъ съ языки и людьми Исраилевыми. И нынѣ, Господи, призри на прещенія ихъ* (очевидно Іудеевъ) *и даждь рабамъ твоимъ со всякимъ дерзновеніемъ глаголати слово твое* (Дѣян. 4, 27. 29). Итакъ стѣсненные страхомъ какъ бы уздою и принуждаемыя къ молчанію, стѣсненные, тайно и съ трудомъ говоря нѣкоторымъ и какъ бы уподобляясь ядущему нищему, они *разверзутъ узды своя.* Онъ какъ бы такъ говоритъ, что они достигнутъ непремѣнно весьма пріятнаго для нихъ и свойственнаго имъ дерзновенія; ибо они нисколько не будутъ обращать вниманія на іудейскую синагогу. Презрѣвъ угрозы и какъ бы разорвавъ наложенную узду подобно нѣкоторымъ конямъ быстрымъ, прекраснымъ и гордымъ, они наконецъ будутъ издавать ржаніе, потому что никто уже не будетъ удерживать ихъ, и своимъ голосомъ наполнятъ вселенную. Нѣчто подобное говоритъ и божественный Исаія совершающимъ евангельскую проповѣдь: *на гору высоку взыди, благовѣствуяй Сіону, возвыси крѣпостію гласъ твой, благовѣствуяй Іерусалиму: возвысите, не бойтеся: се Богъ вашъ, се Господь съ крѣпостію идетъ, и мышца его со властію* (Иса. 40, 9. 10). Итакъ тѣ, которые нѣкогда были *яко нищій снѣдаяй тай*, то есть, не имѣли дерз-

новенія, но тайно и съ трудомъ питались вѣрою вѣрующихъ, съ радостію *разверзутъ узды своя*, какъ уже прежде сказано объ этомъ. А что вѣра спасаемыхъ есть какъ бы какая пища и для Бога и для святыхъ, это утверждаетъ и самъ Христосъ, говоря объ обращеніи Самарянъ: *азъ брашно имамъ, егоже вы не вѣсте,* и опять: *мое брашня есть, да сотворю волю пославшаго мя и совершу дѣло его* (Іоан. 4, 34. 35).

Ст. 15, *И навелъ еси на море кони твоя, смущающія воды многи.*

Рѣчь опять удерживаетъ образный видъ. Упомянувъ объ уздахъ, назвалъ святыхъ апостоловъ конями, на которыхъ совершаетъ путь самъ Христосъ, какъ бы пребывая въ ихъ умѣ и сердцѣ. Итакъ старается научить, что Онъ будетъ руководствовать не только Израильтянъ, но и весьма великое и безчисленное множество другихъ народовъ; ибо морю онъ уподобляетъ міръ сообразно съ тѣмъ, что поется въ псалмахъ: *сіе море великое и пространное* и далѣе (Псал. 103, 25). Водамъ многимъ уподобляетъ толпы народовъ, живущихъ по всей землѣ, а конямъ, какъ я сказалъ, святыхъ апостоловъ, которые, обходя поднебесную, устрашили и привели въ смятеніе какъ бы храплющихъ и покоющихся въ заблужденіи идолопоклонниковъ, приводя ихъ въ страхъ напоминаніемъ, что ихъ постигнетъ наказаніе и они подвергнутся возмездію чрезъ огонь, если не покаются и не познаютъ дѣйствительнаго и истиннаго Бога. Такъ божественный Павелъ, бесѣдуя съ Аѳинянами и назвавъ ихъ болѣе набожными всѣхъ другихъ, привелъ ихъ въ немалое смущеніе, присовокупивъ слѣдующее: *лѣта убо невѣдѣнія презирая Богъ нынѣ повелѣваетъ человѣкомъ всѣмъ всюду покаятися: зане уставилъ есть день, въ оньже хощетъ судити вселеннѣй въ*

правдѣ, о мужѣ, егоже предустави, вѣру пода всѣмъ, воскресивъ его отъ мертвыхъ (Дѣян. 17, 30. 31). Итакъ вода смущаемая есть множество народовъ, живущихъ въ мірѣ; ибо они иногда уподобляются водамъ, и весьма справедливо. Впрочемъ морю подобна и жизнь человѣческая; потому что велико въ ней смятеніе событій и вверхъ и въ низъ и во всѣ стороны волненіе и движеніе. Выраженіе: *многая, вода смущаемая* можетъ относиться и къ Израилю: ибо они были однимъ народомъ, а другіе превосходили всякое число.

Ст. 16. *Сохранихся, и убояся сердце мое, отъ гласа молитвы устенъ моихъ, и вниде трепетъ въ кости моя, и во мнѣ смятеся крѣпость моя: почію въ день скорби моея, да взыду въ люди пришелствія моего.*

То вниманіе, которое могли соблюдать святые пророки въ сердцѣ и умѣ своемъ въ то время, какъ Духъ святый сообщалъ имъ познаніе будущаго, они обыкновенно называютъ стражею или слухомъ. По сему и самъ Аввакумъ говоритъ: *на стражи моей стану* и далѣе. И другой (пророкъ говоритъ): *слухъ слышахъ отъ Господа, извѣстіе во языки посла* (Авд. 1); а кромѣ того и божественный Давидъ: *услышу что речетъ о мнѣ Господь Богъ* (Псал. 84, 9). На нѣчто подобное пророкъ указываетъ и теперь, говоря: *сохранихся и убояся сердце мое*; я вникалъ, говоритъ, въ значеніе сказаннаго, и сильно убоялся *отъ гласа молитвы устенъ моихъ*; ибо вмѣстѣ съ пѣснію онъ сотворилъ молитву къ Богу и пѣснь была у него способомъ пророчества. Но онъ страшился и думалъ не о гармоническомъ вѣщаніи, напротивъ поверженъ былъ въ горькія скорби и испытывалъ сильный страхъ, когда онъ духомъ созерцалъ имѣющее совершиться съ Израилемъ въ послѣднія вре-

мѣна. Но въ особенности его приводило въ смущеніе и возбуждало въ немъ страхъ, вѣроятно, одно то, чтобъ онъ не былъ оставленъ безъ вниманія во время бѣдствій и ему не пришлось бы увидѣть погибель народа, пораженіе смертію главъ сильныхъ, разсѣченіе ихъ во изступленіи и сотрясеніи ихъ въ ней, сообразно съ указаннымъ нами прежде смысломъ. Потомъ показывая, что исполнится видѣніе въ свое время и что предвозвѣщенное не скоро совершится и какъ бы выходя изъ тяжкой печали, говоритъ: *почію въ день скорби моея, да взыду въ люди пришелствія моего.* Я не подвергнусь, говоритъ, такимъ бѣдствіямъ, меня уже не будетъ въ сей жизни, когда наступитъ время, въ которое непремѣнно постигнутъ Израильтянъ такія бѣдствія. Уйду, говоритъ, отсюда и переселюсь къ другому бывшему въ настоящей жизни переселенцемъ, какъ и я самъ; потому что и всѣ святые въ семъ мірѣ странники и пришельцы (Евр. 11, 13). Посему и говорятъ: *не имамы здѣ пребывающаго града, но грядущаго взыскуемъ* (—13. 14). Нѣгдѣ и Давидъ воспѣваетъ Богу всяческихъ: *ослаби ми, яко преселникъ азъ есмь у тебе и пришлецъ, якоже вси отцы мои* (Псал. 38, 13. 14). Итакъ, достойна удивленія рѣшимость святыхъ даже совсѣмъ невидѣть того, что можетъ прогнѣвлять Бога; напротивъ переселеніе изъ сего міра они считаютъ пріятнѣе самой жизни, если не соблюдалось нами то, что служитъ къ славѣ Божіей. Посему и божественный Павелъ сказалъ, что лучше *разрѣшитися* и съ самимъ *Христомъ быти* (Фил. 1, 23) для тѣхъ, которые пришли къ убѣжденію, что жизнь въ тѣлѣ есть пришельствіе.

Ст. 17. *Зане смоковь не плодопринесетъ, и не будетъ рода въ лозахъ: солжетъ дѣло маслинное и поля не*

сотворятъ яди: оскудѣша овцы отъ пищи и не будетъ воловъ при яслѣхъ [1]).

Какъ бы на чей-либо вопросъ и на желаніе узнать, почему онъ такъ сильно хочетъ оставить эту жизнь и *взыти въ люди пришелствія своего,* онъ съ великою предусмотрительностію прикрываетъ осужденіе синагоги Іудейской и, кажется, оплакиваетъ имѣющее случиться въ ней безплодіе и различными способами указываетъ намъ на него, говоря, что она будетъ подобна смоковницѣ, на которой не будетъ никакого плода. Такъ называлъ ее и Спаситель, когда говорилъ о ней въ притчѣ: *смоковницу имяше нѣкій въ виноградѣ своемъ всаждену*; а такъ какъ она была безплодна; то сказалъ, что ее надобно срубить, чтобъ она и земли не занимала (Лук. 13, 6. 7); а нѣкогда предъ Іерусалимомъ Онъ проклялъ смоковницу, потому что не нашелъ на ней плода: отнынѣ, сказалъ, отъ тебя не будетъ плода во вѣкъ (Мар. 11, 14). Сравниваетъ ее и съ виноградною лозою, не имѣющею гроздовъ; ибо она, какъ говоритъ пророкъ Исаія, *виноградъ Господа Саваоѳа человѣкъ Іудинъ, новый садъ, возлюбленный, огражденіемъ оградихъ его и окопахъ, и создахъ столпъ посредѣ его, и предточиліе ископахъ въ немъ, и ждахъ. да сотворитъ гроздіе и сотвори терніе* (Иса. 5, 2. 7). Посему, какъ говоритъ Давидъ, *озоба и̓ вепрь отъ дубравы и уединеный дивій пояде и̓; низложи оплотъ его,- и объимаютъ и̓ вси мимоходящіи путемъ* (Пс. 79, 13. 14). Солгало дѣло маслины, то есть опять синагоги Іудейской; ибо такимъ обра-

[1]) Послѣ этихъ словъ у св. Кирилла еще прибавлено: *ἐξ ἰάσεως αὐτῶν* — чтеніе, весьма рѣдкое, другое: *ἐξιλάσεως*. Чтеніе это представляетъ, кажется, двойной переводъ еврейскаго ברפתים = при ясляхъ, въ стойлахъ (*ἐπὶ φάτναις*) и производствомъ существительнаго отъ корня רפא (ср. רפה) — быть кроткимъ, милостивымъ и исцѣлять, собст. утишать боль отъ ранъ (Gesenius, см. Field къ эт. м.).

зомъ указываетъ на нее и Пророкъ Іеремія, говоря: *маслину благосѣнну, красну зракомъ нарече Господь имя твое, ко гласу обрѣзанія ея: разгорѣся огнь въ ней, велика скорбь на тебѣ; не потребны быша вѣтви ея. И Господь силъ, иже насади тебе, глаголалъ есть на тя зло* (Іер. 11, 16. 17). Поелику же, какъ говоритъ Пророкъ, *дѣло его солга* (ибо дѣтоводительствуемые ко Христу чрезъ законъ и пророковъ не приняли вѣры); то она и была посѣчена, пали вѣтви ея, а тѣ, которые отъ дикой маслины, то есть, изъ язычниковъ, привились, и сдѣлались общниками корня и тука доброй маслины. Далѣе сравниваетъ Израиля съ полями, на которыхъ земледѣлецъ не замѣтитъ ничего необходимаго для пропитанія. Это можетъ служить яснымъ доказательствомъ крайняго безплодія. А что терпя недостатокъ въ божественныхъ ученикахъ, они подвергнутся крайнимъ страданіямъ, это онъ пояснилъ, присовокупивъ: *оскудѣша овцы отъ пищи,* то есть, не будутъ имѣть пищи. *И не будетъ волы при ясляхъ.* Этимъ указываетъ на то, что у нихъ совсѣмъ не будетъ священнаго и избраннаго рода, то есть, потомковъ колѣна Левіина, которые, подобно воламъ уравнивая духовное гумно и удаляя покровы неясности съ ученія премудраго Моvсея, предлагали другимъ въ разумѣніе какъ бы пшеничное зерно и духовную пищу. Сами же они питались при ясляхъ десятинами и начатками, приносимыми народомъ въ благодарность. Итакъ оскудѣша отъ пищи овцы. И волы уже не были при ясляхъ, то есть, вожди и учители другихъ; посему и божественный Павелъ слова: *не обротиши вола молотяща* (1 Тим. 5, 18) относитъ къ наставникамъ, ясно толкуя намъ ученіе, содержащееся въ законѣ. Говоритъ, что волы оскудѣли *отъ исцѣленія ихъ.* Эти слова не ясны; но какъ

мнѣ кажется, они имѣютъ слѣдующее значеніе. Поелику по неразумію своему они нисколько не заботились получить исцѣленіе отъ Христа, хотя Онъ укрѣпляетъ слабаго и оправдываетъ нечестиваго; то посему они и оскудѣли, то есть совсѣмъ ослабѣли и превратились въ ничто. Итакъ оскорбленіе Бога есть страшное дѣло и служитъ причиною крайняго безплодія; и будемъ терпѣть недостатокъ въ духовной пищѣ и вслѣдствіе этого будемъ находиться въ весьма большомъ бѣдствіи.

Ст. 19. *Азъ же о Господѣ возрадуюся, возвеселюся о Бозѣ Спасѣ моемъ, Господь Богъ мой сила моя, и учинитъ нозѣ мои на совершеніе: и на высокая возводитъ мя, еже побѣдити ми въ пѣсни моей.*

Здѣсь наконецъ ясно вводится въ рѣчь лицо самого Пророка, говорящаго это. Или можно сказать, что это слова оправданныхъ вѣрою, которые находятъ удовольствіе во Христѣ и радуются въ Немъ и Его провозглашаютъ Подателемъ свойственной имъ крѣпости, говорятъ, что въ Немъ для нихъ все возможно, какъ говоритъ божественный Павелъ: *вся могу о укрѣпляющемъ мя Іисусѣ Христѣ* (Филип. 4, 13), а также и блаженный Давидъ нѣгдѣ поетъ: *яко похвала силы ихъ ты еси* (Псал. 88, 18). Отъ Него только одного они ожидаютъ обогатиться постоянствомъ въ благочестіи; ибо слова: *учинитъ нозѣ мои на совершеніе* конечно не что другое обозначаютъ какъ именно это. Посему изданіе еврейское вмѣсто: *совершеніе* (*συντελείας*) ставитъ *твердость* (*ἀσφάλειαν*) [1].

---

[1]) Сходное съ упоминаемымъ у св. Кирилла чтеніе имѣется въ вышеупомянутомъ Барбер. кодексѣ: *κατέστησε τοὺς πόδας μου ἀσφαλεῖς* (Migne, Patr gr. t. XVI, col. 2998),- ср. евр.: сдѣлаетъ ноги мои какъ у оленя, какъ и въ нѣкот. спискахъ LXX: *ὡς ἐλάφων* или *ἐλάφου* и у Θеодорита. Различие переводовъ объясняется тѣмъ, что въ еврейскомъ слова, означающія крѣпость и оленя имѣютъ одинаковое начертаніе: אילות — крѣпость, сила,

А ноги, учиненныя на твердость, на что другое могутъ указывать намъ, какъ не на постоянство, какъ я сказалъ, въ благочестіи, на непоколебимость въ добродѣтели, на твердость въ вѣрѣ и на любовь ко Христу? А что жизнь оправданныхъ во Христѣ не имѣетъ въ себѣ ничего земного и низкаго, но выше всего земнаго и тѣлеснаго и отличается высшимъ свойствомъ, это показываетъ говоря: *на высокая возводитъ мя*. Поистинѣ высоки въ очахъ Божіихъ достоинства евангельской жизни. А что преодолѣемъ противниковъ и побѣдимъ враговъ, славословя Его, въ этомъ убѣждаетъ, говоря: *еже побѣдити ми въ пѣсни моей*.

и אילות—олени, множ. отъ אילה. (Cp. Field, Orig. hex. t. II. pag. 1011 и nota 51).

ТОЛКОВАНІЕ

на пророка Софонію.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Софонія пророчествуетъ въ Іерусалимѣ. Онъ былъ по плоти не безъизвѣстнаго рода и не принадлежалъ къ числу тѣхъ, которые имѣли обыкновеніе говорить ложь и свои слова выдавать предъ слушателями за божественныя, о которыхъ и Іезекіиль сказалъ: *лютѣ прорицающимъ отъ сердца своего, а отнюдъ не видящимъ* (Іез. 13, 3) и самъ Богъ всяческихъ устами Іереміи: *не посылахъ пророки, а они течаху: не глаголахъ къ нимъ, и тіи пророчествоваху* (Іер. 23, 21). Напротивъ, онъ былъ истинный пророкъ, передававшій глаголы изъ устъ Господа и исполненный Духа Святаго и какъ бы отъ благаго источника сердца своего изливавшій благая; ибо языкъ святыхъ не умѣетъ говорить ложь. Цѣль же его пророчества состоитъ въ порицаніи бывшихъ во Іерусалимѣ двухъ колѣнъ, говорю, Іудина и Веніаминова; ибо онъ обвиняетъ ихъ въ нечестіи и безбожной преданности идольскимъ заблужденіямъ и въ чрезмѣрной наклонности ко всему неблагоугодному Богу. Не безъ пользы прибавлено здѣсь и указаніе на время царствованія, въ которое онъ произнесъ это (пророчество) предъ оскорбителями (Бога), дабы

мы, изучая тогдашнее состояніе дѣлъ, уразумѣвали, почему и какъ великъ былъ гнѣвъ Божій на нихъ.

Глава I, ст. 1. *Слово Господне, еже бысть къ Софоніи сыну Хусіину, сыну Годоліину, Аморіину, Езекіину, во дни Іосіи сына Амоса* [1]) *царя Іудина.*

Итакъ (буду излагать подробно то, что полезно читателямъ) царствовалъ нѣкогда во Іерусалимѣ Езекія, мужъ весьма преданный Богу, ревнитель благочестія, блюститель правды, врагъ заблужденія и истребитель вреднаго идолослуженія. Это ясно засвидѣтельствовало о немъ и священное Писаніе. Когда онъ царствовалъ во Іерусалимѣ, сдѣлалъ нашествіе Сеннахиримъ, владыка Ассирійскій, взялъ Самарію и переселилъ Израиля, то есть десять колѣнъ, въ горы Персовъ и Мидянъ. Но предавъ пламени не малое число городовъ царства Іудейскаго, онъ не могъ овладѣть Іерусалимомъ, находившимся подъ защитою Божіей. Потомъ послѣ смерти Езекіи царскую власть получаетъ сынъ его Манассія, который былъ такъ нечестивъ, что не оставилъ безъ исполненія ни одного вида нечестія. О немъ въ четвертой книгѣ Царствъ написано такъ: *и сотвори лукавое предъ очима Господнима, и хождаше въ слѣдъ мерзостей языковъ, ихже отрине Господь отъ лица сыновъ Израилевыхъ. И обратися, и созда высокая, яже разори отецъ его Езекіа, и воздвиже жертвенникъ Ваалу, и сотвори дубравы, якоже сотвори Ахаавъ царь Израилевъ, и поклонися всей силѣ небесной, и поработа имъ. И созда олтарь*

---

[1]) *Ἀμώς,* какъ и Алекс. код., мног. др. рук. (Holmes and Parsons) Θеод Монс. (Migne, Patr. gr. t. 66. col. 449. B) и Араб (у Вальтона). Др. *Ἀμών*— Слав· Амоня Ват. код. Алекс. Грабе—Брейтинг., Θеодоритъ (ed. Sirm. II. 863. c.). Вульгата,—или *Ἀμμών* въ Синайскомъ код. и LXX по Іерон и самъ Іерон. (Migne 25, 1338, B и 1340, A; ср. Sabat. ad h. loc.), соотв. Евр. Халд. Сир (у Вальт. Черіани II. 202. c) и у св. Ефрема Сирива (In Soph. y Lamy, S. Ephraemi Syri Himni et Sermones, t. II. col. 283).

въ дому Господни, якоже рече: во Іерусалимѣ положу имя мое. И сотвори олтарь всей силѣ небеснѣй, на дву дворѣхъ дому Господня: и сопровождаше сыны своя чрезъ огнь, и вражаше, и волшвенія творяше и т. д. (4 Цар. 21, 2—6). За такія нечестивыя дѣла Манассіи наконецъ вознегодовалъ Богъ и сталъ угрожать навести на Іерусалимъ гнѣвъ Свой. Написано же объ этомъ такъ: *и глагола Господь рукою рабовъ своихъ пророковъ, глаголя: за сія, елика сотвори Манассіа царь Іудинъ мерзости сія лукавыя, се азъ наведу злая на Іерусалимъ, и простру на Іерусалимъ мѣру Самарійскую, и предамъ ихъ въ руки враговъ ихъ* (4 Цар. 21, 10—14). И угрожалъ Богъ, что Онъ наведетъ это на жителей Іерусалима въ непродолжительномъ времени. Когда же умеръ Манассія, воцарился сынъ его Амонъ, который нисколько не уступалъ отцу въ безбожной жизни, напротивъ до такой степени соперничествовалъ съ нимъ въ нечестіи, что наконецъ, кажется, даже превзошелъ его. Когда же и онъ умеръ, воцарился Іосія, сынъ его, который впрочемъ былъ подражателемъ благочестія Езекіи и ревностнымъ любителемъ его правовъ. Такъ онъ разорилъ жертвенники и капища и очистилъ божественный храмъ отъ мерзостей Манассіи и повелѣлъ священнослужителямъ совершать установленное во славу Божію по закону. Кромѣ того предалъ огню колесницу солнца, изгналъ изъ Іерусалима лжепророковъ, птицегадателей, волшебниковъ и знахарей. Предавъ мечу не малое количество жрецовъ, сожегъ ихъ на жертвенникахъ идоловъ и низпровергъ жертвенникъ телицъ Веѳильскихъ, который устроилъ Іеровоамъ. Поелику онъ былъ такъ преданъ Богу; то Богъ отложилъ гнѣвъ Свой и (при немъ) не привелъ въ исполненіе ни одну изъ угрозъ своихъ. Когда же умеръ и

Іосія, воцарился Іоахазъ, котораго побѣдилъ и сдѣлалъ узникомъ Фараонъ Нехао, увѣнчавъ царскою честію Іехонію, другого сына Іосіи. И когда царствовалъ сей послѣдній, въ Іудею вторгся Навуходоносоръ, который, опустошивъ всю страну, взялъ Іерусалимъ, предалъ пламени божественный храмъ и отправилъ въ свою страну вмѣстѣ со священными сосудами въ качествѣ военноплѣнныхъ Іуду и Веніамина. Надобно знать, что Вавилонянинъ жестоко сокрушилъ и разрушилъ и города иноплеменниковъ, лежавшіе при морѣ, разумѣю Газу и Аскалонъ и другіе съ ними, — также Идумеевъ и Аммонитянъ; ибо пророческое слово воспоминаетъ и объ этомъ.

Ст. 2. 3. *Оскудѣніемъ да оскудѣютъ* [1]) *отъ лица земли, глаголетъ Господь: да оскудѣетъ человѣкъ и скоти, да оскудѣютъ птицы небесныя и рыбы морскія: и изнемогутъ нечестивіи* [2]), *и изъиму беззаконныя отъ лица земли, глаголетъ Господь.*

Здѣсь въ гиперболическихъ выраженіяхъ даетъ пророчество о томъ, что страна ихъ будетъ какъ бы совершенною пустынею и едва уже не погибаетъ

---

[1]) Слав. чит. здѣсь еще: *вся*, какъ Альд., мн. рук. Θеод. Monc Θеодоритъ. Араб. (?), Вульг. согл Евр., Халд., Сир. Но, кромѣ Син. Ват. Алекс. кодд., нѣтъ въ Итал. у Кипріана (Testim III. 47. ed. Hartel. p. 153) и LXX Іерон. Кромѣ того им. разночт: *εκλιπετω, εκλειπετω* и *'εκλιπέτωσαι (τὰ πετεινά)*.

[2]) *καὶ ἀσθενήσουσιν οἱ ἀσεβεῖς*, Слав.: да (?) изнемогутъ. Такъ еще Араб. Θеод. Monc. Сиро—гекз. и др. мн. По Іерон. эти слова внесены изъ Θеодотіонова перевода (они дѣйствительно не чит. у Кипр. loc. cit. и кодд. 130 и 311), вмѣсто которыхъ Симм. чит.: et scandala cum impiis = *τὰ σκάνδαλα σὺν (τοῖς) ἀσεβέσι* (код. Barb. у Field'a 86), а 5-е изданіе: et infirmitas cum impiis, т. е. исчезнутъ или собраны будутъ (Іер. Patr. lat. t. 25, col. 1540. R). Какъ Сим. чит. Θеодоритъ (ibid). Чтеніе это соотв. Евр., Халд. и Сир. но у св. Ефр. совсѣмъ нѣтъ, какъ у Кипр. (Lamy ibid.). Вульг: et ruinae impiorum erunt. и, кромѣ код. Барб. (86), въ которомъ оно стоитъ съ именемъ Симмаха, читается въ текстѣ вмѣсто *κὰι ἀσθ. οἱ ἀσ* въ код. 36, 238 (на полѣ) и 240. см. Field'a Origenis hexapla, t. II., p. 1012).

со всѣми обитателями ея; ибо мы конечно не скажемъ, если находимся въ здравомъ умѣ, что Владыка всяческихъ устремляетъ гнѣвъ Свой и на безсловесныхъ животныхъ и на рыбъ и на птицъ. Напротивъ, это болѣе побуждаетъ слушателей понимать въ томъ смыслѣ, что вообще никому (изъ людей) не будетъ оказано пощады. Но какъ при потопленіи корабля вмѣстѣ съ находящимися на немъ пловцами ничто не остается, такъ и со взятіемъ Іудеи ничто, говоритъ, не спасется, ни человѣкъ, ни животное, ни птица, ни рыба. Но поелику были вѣроятно въ ней такіе, которые жили согласно съ закономъ и имѣли поведеніе благопристойное и достойное удивленія; то,—дабы не показалось, что Онъ устремляетъ гнѣвъ Свой на всѣхъ сплошь и безъ разбору и губитъ праведнаго вмѣстѣ съ неправеднымъ и вмѣстѣ съ беззаконными и нечестивыми истребляетъ и благочестиваго,—съ этою именно цѣлью выразительно указываетъ, на кого обрушатся послѣдствія Его гнѣва; ибо сказалъ, что *изнемогутъ нечестивіи, и изыму беззаконныя отъ лица земли. Изнемогутъ*, падая отъ руки враговъ; *изымутся* же беззаконные, какъ умершіе и ставшіе жертвою меча, или какъ отведенные въ плѣнъ и сдѣлавшіеся рабами своихъ побѣдителей.

Но еслибы кто пожелалъ примѣнить это къ нравамъ и образу жизни людей, то подъ человѣкомъ и скотами и прочимъ онъ долженъ разумѣть людей, живущихъ по плоти и имѣющихъ земное мудрованіе, пристрастныхъ къ скоропреходящему, которымъ и божественное слово сказало: *азъ рѣхъ: бози есте и сынове Вышняго вси: вы же яко человѣцы умираете* (Псал. 81, 6. 7); ибо у святыхъ жизнь уже не человѣческая, но болѣе божественная и духовная, если истинно то,

что они *ходятъ во плоти*, живутъ же не по плоти (2 Кор. 10, 3), но имѣютъ жительство на небесахъ (Фил. 3, 20). А подъ скотами онъ долженъ разумѣть живущихъ въ великомъ невѣжествѣ и медленныхъ умомъ, о которыхъ (Богъ) говоритъ устами Давида: *человѣкъ въ чести сый не разумѣ* и далѣе (Псал. 48, 13) и повелѣваетъ, говоря: *не будите яко конь и meскъ* [1]), *имже нѣсть разума* (Псал. 31, 9.). Подъ птицами же будемъ разумѣть людей, имѣющихъ превозносящійся и какъ бы въ воздухѣ парящій умъ, старающихся высокомудрствовать и отвращающихся отъ смиренномудрія (Римл. 12, 16). А таковъ всякій гордецъ и кто всецѣло преданъ грѣхамъ богоненавистной гордости. Подъ рыбою же разумѣй неразумнѣйшую толпу. Рыбы суть самыя безгласныя существа. А такова и есть толпа, которая, какъ бы нѣкоторымъ моремъ будучи объята смятеніемъ жизни и питаясь соленымъ и горькимъ удовольствіемъ совершающихся въ ней дѣяній, соблюдается для сѣтей смерти и имѣетъ концемъ жизни погибель. Посему такіе *оскудѣютъ*, когда Богъ подвергнетъ ихъ взысканію и накажетъ ихъ, какъ ведущихъ распущенную жизнь и не перестающихъ огорчать Его.

Ст. 4—6. *И простру руку мою на Іуду, и на вся живущія во Іерусалимѣ: и изъиму отъ мѣста сего имена Ваалова и имена жреческа* [2]), *и поклоняющихся*

---

[1]) *ἡμίονος*—мулъ, лошакъ.

[2]) Такъ Син. Ват. Ал. код.. Араб. (Вальт) и др. Но Слав. приб: *со жерцами—ἱερέων μετὰ τῶν ἱε ̗έων (*др. *ἱερῶν)*—такъ Компл. Альд. *(ἱερων)*, во мн. кодд., LXX Iероп. (sacerdotum cum sacerdotibus), Θеод. Мопс. *(τὰ τῶν ιερῶν μετὰ τῶν ἱερέων)* Θеодоритъ *(τῶν ἱερέων μ. τ. ἱερῶν)*. Согл: Евр., Халд., Сир. (но у св. Ефрема ibid. совсѣмъ нѣтъ этихъ словъ)., Вульг. (aedituorum cum sacerdoti bus). Ак. (*τῶν τεμενιτῶν*), Сим. *(βεβήλων* или *βεβηλωμενων* или *μεμιασμένων)*, Θеод. ост. евр. слово *(τῶν χωμαρέιμ)*. Въ Сирогекс. эти слова помѣщены на полѣ (Field). Русс. *имя жрецовъ со священниками.*

на покровѣхъ воинству небесному, и [1]) *кленущихся* [2]) *царемъ своимъ* [3]), *и уклоняющихся отъ Господа Бога* [4]), *и не ищущихъ* [5]) *Господа, и не придержащихся Господу.*

Прикровенно сказанное поясняетъ теперь и прямо говоритъ, что гнѣвъ божественный постигнетъ колѣно Іудино и Іерусалимъ. Говоритъ, что распрострется на него рука Его, какъ бы схватывающая и поражающая и подчиняющая ихъ тѣмъ, которые скоро ожидаются и будутъ производить опустошенія и ихъ, заключенныхъ въ узы рабства, уведутъ изъ ихъ родной страны. Но обнаруживаетъ и преступленія ихъ: изчезнутъ, говоритъ, имена Вааловы и погибнутъ вмѣстѣ съ ними имена жрецовъ,—и этимъ указываетъ на то, что у нихъ было великое множество идоловъ и различные виды заблужденія. А что народъ Іудейскій будетъ истребленъ войною и доведенъ до такой малочисленности, что можетъ быть уже не будетъ произносящихъ имя Ваала, или могущихъ находиться при идольскихъ капищахъ, на это тонко намекнулъ, говоря, что истребятся имена идоловъ ихъ и жрецовъ. Слово: *имена* употребляетъ вмѣсто: *память* или *слава.* Такъ толкуетъ и Соломонъ, говоря: *лучше имя доброе, нежели богат-*

---

[1]) Опуск: *καὶ προσκυνοῦντας,* какъ Алекс. и нѣк. кодд., Комил., Іерон. Итал., Сиро-гекз. имѣетъ на полѣ, Араб. (какъ св. Кириллъ), Θеод. Мопс. Θеодоритъ и Слав. Читаютъ согл евр: Ват. Син. (вмѣсто *δωματα* чит: *ιδωλα*) Вульг. Сир. Халд.

[2]) Опуск: *τοὺς ὀμνύοντας κατὰ τοῦ κυρίου καί*—Слав: *кленущихся Господомъ и,* какъ Ал. и др. кодд. Араб. и др. Имѣютъ; Син. Ватик. Евр. Халд. Сир. Вульг. Итал. LXX Іерон. Θеод. Мопс. и Θеодоритъ.

[3]) Такъ Син. Ват. Ал. и мн., —другіе; *τοῦ Μελχώμ* или *Μολόχ, τῆς βασιλείας αὐτοῦ* и М. съ *του β.* на полѣ. Разночт. объясн. нарицательнымъ переводомъ собств. евр. имени языческаго идола.

[4]) *τοῦ Θεοῦ*—такой варіантъ имѣется еще въ cod. 40 (Holmes and Parsons) и не соотв. Евр.

[5]) *τοὺς ζητοῦντας*—такъ Син. Ват. и др. мн. Но въ др. (XII. 106. 118.— и Алекс. изд. у Holm. and Pers.) и Вульг:: *ζητὴσαντας*

ство многое (Пр. 22, 1). Вмѣстѣ съ жрецами и именами Ваала погибнутъ, говоритъ, и поклоняющіеся на кровляхъ домовъ. А это вѣроятно были тѣ, которые имѣли обычай поклоняться лунѣ и созвѣздію медвѣдицы и прочему воинству небесному. *Изъиму*, говоритъ далѣе, и *кленущихся царемъ своимъ*. У впадшихъ въ заблужденіе былъ обычай произносить клятву небомъ и въ честь его говорить много и съ великимъ почтеніемъ восклицать: клянусь царемъ и владыкою—солнцемъ. И дѣлающіе это по необходимости должны удаляться отъ любви къ Богу, хотя законъ ясно говоритъ: *Господу Богу твоему поклонишися, и тому единому послужиши и именемъ его кленешися* (Втор. 6, 13). Такъ и Іеремія свидѣтельствуетъ о соблюденіи этой заповѣди Моисеевой Израильтянами; онъ говорилъ Богу, отвращая Его отъ гнѣва на нихъ: *живетъ Господь глаголютъ* (Іер. 5, 2). А подъ *не ищущими Господа* и не пекущимися прилѣпиться къ Нему *(непридержащихся Господа)* по всей вѣроятности должно разумѣть проводящихъ жизнь дурную и постыдную и возлюбившихъ поведеніе беззаконное; ибо ищемъ мы Бога не пространственно, а напротивъ, думаю, дѣйственно, посредствомъ истиннаго познанія, не имѣющаго въ себѣ ничего укоризненнаго, посредствомъ вѣры и справедливости, стремленія и готовности ко всему, что святымъ почитается и пріятнымъ Ему. Необходимо знать, что и это совершено было самимъ царствовавшимъ тогда во Іерусалимѣ, Іосіею говорю, при которомъ было это пророческое слово. Онъ разрушилъ жертвенники и капища и рукотворенныхъ идоловъ: предалъ мечу жрецовъ, лжепророковъ, птицегадателей. Впрочемъ, кажется, Пророкъ указываетъ совсѣмъ не настоящія дѣла и говоритъ не о томъ,

что уже совершилось, но, вѣрнѣе, предвозвѣщаетъ, что это будетъ впослѣдствіи, что̀ и совершено Навуходоносоромъ, такъ поступившимъ не во славу Божію, ибо почему и зачѣмъ онъ сожегъ и божественный храмъ?,—истребившимъ и сожегшимъ вмѣстѣ съ идолами и покланяющихся имъ.

Ст. 7. *Убойтеся отъ лица Господа Бога, зане близь день Господенъ, яко уготова* [1]) *Господь жертву свою, и освяти* [2]) *званныя своя.*

Въ угрозы съ пользою вноситъ увѣщаніе и, устрашивъ ихъ ужасными событіями, поспѣшаетъ къ предсказанію лучшаго, повелѣвая имъ внимательно взирать (это, думаю, и значитъ: *убойтеся*) [3]) на Бога всяческихъ и стремиться исправить стези жизни и немедленно обратиться къ тому, что пріятно и угодно Ему. Должно же, говоритъ, имъ оказаться такими *отъ лица Господа*, по сказанному устами Исаіи: *измыйтеся, и чисти будете, отъимите лукавства отъ душъ вашихъ предъ очима моима, престаните отъ лукавствъ вашихъ* (Иса. 1, 16); ибо не одно и тоже удалить лукавство отъ взоровъ человѣческихъ и предъ лицемъ Божіимъ. Напротивъ, между этими дѣйствіями существуетъ весьма большое различіе, такъ что злой и нехорошій въ нравственномъ отношеніи человѣкъ иногда пріобрѣтаетъ славу богобоязненнаго и прикрывается именемъ добраго человѣка, не бубучи такимъ на самомъ дѣлѣ. Посему Христосъ и говоритъ: *внемлите отъ* тѣхъ, *иже приходятъ къ вамъ во одеждахъ овчихъ, внутрь же волцы хищницы* (Матѳ. 7, 15). Таковъ тотъ, кто богобоязненъ въ глазахъ людей,

---

[1]) и [2]) *ἡτοίμασε... ἡγίασε*, такъ одни, но Ват. -*ακε*, а Ѳеод. Монс. и Син: *ἡτοίμασεν* и *ἡγίακεν*.

[3]) *ὑποβλέπεσθαι* букв. подсматривать, слѣдить внимательно и осторожно,— *εὐλαβεῖσθαι*: держать себя осторожно, боязливо, внимательно.

но никакъ не въ очахъ Божіихъ. Но тотъ, кто истинно чистъ предъ лицомъ Божіимъ, не только во внѣ показываетъ свою доброту и принимаетъ видъ добраго, но и сердце имѣетъ чистое и такимъ оказывается (предъ Богомъ); ибо нѣгдѣ и Соломонъ сказалъ: *предъ очима бо суть Божіима путіе мужа, всяже теченія его назираетъ* (Притч. 5, 21). Днемъ же Господнимъ называетъ время плѣненія, о которомъ и говоритъ, что оно близко, не оставляя для болѣе безпечныхъ возможности помышлять и думать въ себѣ самихъ, что будетъ нѣкая продолжительная отсрочка предвозвѣщеннаго и они избѣгутъ страданій, достигнувъ конца своей жизни; ибо по случаю предсказаній весьма скорбныхъ событій Іудеи имѣли обыкновеніе думать и говорить нѣчто подобное. Посему-то Богъ нѣгдѣ сказалъ Іезекіилю: *сыне человѣчь, се домъ Израилевъ преогорчеваяй, глаголюще глаголютъ, видѣніе, еже сей видитъ, на дни многи, и на времена долга сей прорицаетъ, сего ради рцы къ нимъ, сія глаголетъ Господь Богъ, не продолжатся ктому вся словеса моя, яже возглаголю: яко возглаголю слово, и сотворю, глаголетъ Адонаи Господь.* (Іезек. 12, 27—28). И теперь, какъ я думаю (съ тою же цѣлію) утверждаетъ, что приблизился день Господень и готова жертва Его и освящены званные. Жертвою называетъ имѣвшее совершаться по соизволенію Его избіеніе нечестивыхъ. А званными называетъ Халдеевъ, о которыхъ говоритъ, что они освящены, не потому, чтобы они сдѣлались святыми, но потому, что они назначены и призваны Богомъ къ сожженію Іудеи и къ истребленію безъ всякой пощады жителей ея. Нѣчто подобное говоритъ Св. Писаніе и въ другомъ мѣстѣ. Персы и Мидяне и сражавшіеся вмѣстѣ съ Киромъ были при-

званы противъ Ниневіи,—и о нихъ сказалъ Богъ: *освящении суть, и азъ веду ихъ, исполини идутъ исполнити ярость мою радующеся, вкупѣ и укоряюще* (Иса. 13, 4). Итакъ въ этихъ словахъ освященіе означаетъ не отложеніе грѣховности и не полученіе Св. Духа, но какъ бы предопредѣленіе и назначеніе извѣстныхъ людей къ исполненію подобнаго какого либо дѣла.

Ст. 8. 9. *И будетъ въ день жертвы Господни, и отмщу на князи и на домъ царскій, и на вся облеченныя во одѣянія чуждая: и отмщу явѣ* [1] *на вся* [2] *на* [3] *предвратныя* [4] *въ день той, исполняющыя домъ* [5] *Господа Бога своимъ нечестіемъ* [6] *и лестію.*

Существуютъ слѣдующія три учрежденія, отъ которыхъ зависитъ благосостояніе городовъ и странъ: царская власть, подчиненныя ей правительственныя должности и преславное священство. Если они пребываютъ въ хорошемъ состояніи, соотвѣтственномъ каждому изъ нихъ; то всѣ зависящія отъ нихъ дѣла находятся въ благоустроенномъ видѣ и подчиненные благоденствуютъ. Но если они захотятъ предпочитать превратную стезю и по ней тотъ часъ же начнутъ ходить, то все придетъ въ нестроеніе и какъ бы въ опьяненіи устремится къ погибели. Какъ во время боли, поражающей тѣлесную голову, необходимо ей сочувствуютъ и соболѣзнуютъ и остальные члены; такъ и, когда начальники укло-

---

1) Ал. и Син кодд. Итал. Альд. Компл. Θеод. Мопс. и Θеодоритъ др. переставляютъ *ἐπὶ πάντας ἐμφανῶς*.

2) Ват. опуск. *ἐπὶ πάντας*, которое чит: Ал. Син. и др. мн., Компл. Альд. Итал. Іерон. Сиро-гекз. Θеод. Θеодоръ Мопс. и др-

3) Слав. опускаетъ *ἐπί* (вслѣдствіе внесенія въ текстъ: *вся?*).

4) *τὰ προπυλα* — дворы, портики, — Симм: *ἐπιβαίνοντας* (Field — по код. 86).

5) Слав: *храмъ*. (Халд. и Сир. разумѣютъ домы свои и господъ своихъ).

6) *ἀσεβείας*—Син. Ват. др. мн. Но Алекс. и нѣкот: *ἀνομίας* (kod. 49 Holm. and Pars. *ἀδικίας* LXX Iep. impietate).

нились ко злу и страдаютъ склонностью къ порокамъ, подчиненные необходимо развращаются вмѣстѣ съ ними, ибо подчиненные обыкновенно слѣдуютъ имѣющимъ власть и увлекаются ихъ мнѣніями. Итакъ въ день, говоритъ, угодной Богу жертвы, то есть въ то время, когда должно быть закланіе совершавшихъ страшныя преступленія, гнѣвъ (Божій) найдетъ тогда на самые, первые, отличающіеся отъ другихъ по славѣ и выдающіеся предметы. Таковы суть: домъ царя, потомъ самый близкій къ нему домъ людей, облеченныхъ славою и честію, и третій вслѣдъ за ними, болѣе другихъ получившій отъ Бога преимуществъ, домъ божественныхъ священнослужителей. Вѣдь они суть начальники и вожди народа по чину священства. Онъ сильно обвиняетъ ихъ за то, что они облекались въ одежды чуждыя, то есть дошли наконецъ до такого отвращенія ко всему божественному и до такой степени стали пренебрегать древними узаконеніями Моусея, что не соблюдали даже внѣшняго вида священства, когда опредѣленное время призывало ихъ къ совершенію священнослуженія. Посему какъ сыновья Аарона были истреблены огнемъ и ихъ преступленія и вины состояли въ томъ, что они возложили на жертвенникъ огнь чуждый (Лев. 10, 1—2): точно такимъ же образомъ, думаю, и эти, о которыхъ была рѣчь, подвергаются наказанію за то, что, пренебрегая приличествующимъ имъ благообразіемъ, не облачались по священнически, согласно съ волею законодателя; но, облачившись въ одежды чуждыя, дерзали совершать священнодѣйствія. А это служитъ доказательствомъ крайняго пренебреженія и полнаго неуваженія ихъ къ закону. Также и у другихъ какъ могла явиться забота о соблюденіи закона, когда у вождей народа,

не было никакого уваженія къ нему? Посему-то и говоритъ: *отмщу явѣ на предвратныя*. Этимъ Онъ хочетъ выразить слѣдующее. Часто согрѣшающаго Израиля и не слѣдующаго словамъ Пророковъ, Онъ призывалъ къ покаянію, подобно отцу исправляя его внѣшними страданіями, иногда же касаясь и самыхъ тѣлъ ихъ. Такъ напримѣръ Онъ поражалъ полевые плоды вредоноснымъ вѣтромъ, или ниспосылалъ иногда саранчу и кузнечиковъ, или насылалъ гусеницъ или такъ называемую медвенную росу. Поражалъ же ихъ *раждеженіемъ и златеницею* (горячкою и желтухою), по слову пророка (Амосъ 4, 9). Насылая на нихъ по временамъ эти бѣдствія, Онъ наказывалъ ихъ какъ бы сокровенно. Теперь же, говоритъ, *отмщу явѣ на предвратныя*, то есть: не тайно наведу гнѣвъ, это будетъ уже не саранча, и не медвенная роса на васъ, не тѣлесная немощь, но обнаженный и блистающій мечъ враговъ и угрожающій погибелью нечестиво поступившимъ противъ Меня и въ самыхъ дворахъ храма жестоко убивающій *исполняющія домъ Божій своимъ нечестіемъ и лестію* Что же такое нечестіе и что такое лесть? Другой пророкъ уясняетъ намъ это, говоря о Іерусалимѣ: *старѣйшины его на дарѣхъ суждаху, и пророцы его на сребрѣ волхвоваху* (Мих. 3, 11); и премудрый Исаія возстаетъ противъ него (Іерусалима) и говоритъ: *князи твои не покоряются, общницы татемъ* и далѣе (Иса. 1, 23.).

Итакъ, священнослужителямъ божественныхъ алтарей надобно заботиться о томъ, какъ бы не подвергнуться обвиненію въ такихъ же преступленіяхъ; ибо древніе облачались въ подобающую священнослуженію одежду прообразовательно. Когда же наступило время служенія въ Духѣ, то свѣтлымъ обла-

ченіемъ и нѣкоторою какъ бы священнолѣпною одеждою для каждаго изъ призванныхъ къ священнослуженію да будетъ вѣра правая и непорочная, жизнь евангельская, поведеніе истинное и вполнѣ сообразное съ закономъ, правъ прямой и свободный отъ пристрастія къ постыднымъ прибыткамъ, помыслъ направленный къ добродѣтели и выше всего чтущій угодное Богу.

Ст. 10. *И будетъ въ день онъ, глаголетъ Господь, гласъ вопля отъ вратъ избодающихъ* [1]*, и плачь отъ вторыхъ* [2] *и сотреніе веліе отъ холмовъ.*

Ясно описываетъ военныя бѣдствія и изображаетъ нѣкоторыхъ какъ бы падающими и погибающими и оплакивающими себя самихъ, дабы, пораженные величіемъ будущихъ бѣдствій, они рѣшились перейти къ соревнованію о лучшихъ и болѣе сообразныхъ съ закономъ дѣлахъ, и такимъ образомъ избавились бы наконецъ отъ гнѣва (божественнаго); ибо Богъ благъ и не *хощетъ смерти умирающаго, но еже обратитися ему отъ пути своего и жити ему,* по слову пророка Іезекіиля (Іез. 18, 32). Вотъ въ это-то время, говоритъ, отъ однѣхъ воротъ *избодающихъ*, то есть закалывающихъ тѣхъ, которые попадаются, слышенъ будетъ грозный и страшный вопль; ибо

---

[1]) *ἀπο πύλης ἀποκεντούντων.* Въ Евр. *ворота рыбъ* или *рыбныя* (Вульт. Сир., Халд., Ак. и др.: *ἰχθυακῆς*—Field по код. 86; ср. Іер. 1348; см. Неем. 3, 3; 12, 39; 2 Парал. 33, 14). Различіе объясняется сходнымъ начертаніемъ словъ: הדגים (דג рыба) и הרגים (отъ הרג—пронзать, умерщвлять). Были также ворота овечьи, лошадиныя и др., до 13 названій. Θеодоритъ у Sirm. (865, D) повидимому относитъ *ἀποκεντούντων* не къ *ἀπὸ πύλης*, а къ *κραυγη* т. е. *φωνὴ κραυγῆς ἀποκεντούντων ἀπὸ πυλης.*

[2]) Вѣроятно во второй части города (4 Цар. 22, 14), за второю стѣною, которая шла вокругъ Офела (2 Парал. 33, 14), почему, быть можетъ, Кимхи и называетъ ихъ עפלא, между тѣмъ какъ Халд. таргумъ (у Вальт.) и Раши: עופא - Офа или *птичныя* ворота (Levy. Wtb. ub. Targ. 2. 206). Но въ таргумѣ быть можетъ мы имѣемъ невѣрное чтеніе, вмѣсто двойныя см. עין ibid) ворота = Евр.: вторыя ворота.

всегда при взятіи городовъ вторгающіеся непріятели издаютъ ужасные крики, приводя въ страхъ ихъ жителей и возбуждая другъ друга къ жестокости. Отъ другихъ же воротъ, говоритъ, будетъ раздаваться плачъ и слезы, потому что осажденные будутъ тѣснить другъ друга и каждый будетъ стараться удалиться изъ города, какъ съ тонущаго корабля. *И будетъ,* говоритъ, *сотреніе веліе отъ холмовъ;* подъ холмами можетъ быть разумѣетъ верхній городъ въ Іерусалимѣ, иначе называемый Сіонъ [1]). Или же этимъ намекаетъ на нѣчто другое: во время нападеній враговъ жители всегда убѣгаютъ на вершины горъ, думая, что трудно проходимая мѣстность будетъ служить препятствіемъ врагамъ и задерживать стремительность ихъ преслѣдователей. Такъ Господь предвозвѣстилъ Іудеямъ: *егда же узрите обстоимъ Іерусалимъ вои: тогда сущіи во Іудеи да бѣгаютъ въ горы* (Лук. 21, 20. 21). Итакъ, когда Богъ поражаетъ и тѣхъ, кои рѣшились презрѣть Его заповѣди, требуетъ къ наказанію за грѣхи, тогда страждущимъ ничто не поможетъ,—ни весьма укрѣпленный городъ, ни не сокрушимыя твердыни стѣнъ, ни высоты горъ, и дикость скалъ, ни непроходимость мѣстности; спасаетъ ихъ только покаяніе, преклоняющее Судію на милость и смягчающее Его гнѣвъ и легко склоняющее благаго по природѣ Создателя къ свойственной Ему кротости. А лучше всего надобно всячески остерегаться, какъ бы не оскорбить Его. Но поелику природа человѣческая всегда удобопреклонна ко злу и *много согрѣшаемъ вси* (Іак. 3, 2), совсѣмъ не обладая стойкостью въ добродѣтели; то по крайней мѣрѣ обращеніемъ къ лучшему постараемся

---

[1]) Ср. 4 Цар. 22, 14; Неем. 11, 9 и Іос. Флав. Antiq. XV. 11. 5. ed. Niese V. 406 сл.

исправить наши нравы и покаяніемъ своимъ да преклоняемъ къ милосердію благаго по своей природѣ, какъ я недавно сказалъ, Господа всяческихъ.

Ст. 11. *Восплачите*[1]) *живущіи въ посѣченнѣй*[2]), *яко уподобишася*[3]) *вси людіе Хананану, и*[4]) *потребишася вси величающіися сребромъ.*

Сими словами указываетъ на то, что мечъ Вавилонскій никому не окажетъ пощады и до основанія истребитъ всю Іудею. А оставшимся въ Іерусалимѣ и смогшимъ спастись (отъ нихъ) бѣгствомъ повелѣлъ оплакивать Іудею, какъ разрушенную, и славный у нихъ городъ, какъ посѣченный, – за то, что весь народъ въ немъ ревновалъ объ обычаяхъ Хананеянъ и старался усвоить себѣ ихъ нравы,—и такимъ образомъ сравняться съ нимъ во всемъ, а даже по-

---

1) *θρηνήσατε* въ Син. Ват. Алек. кодд. и др. Слав.: плачите=*θρηνεῖτε* Альд. и во мног. поздн. рук.

2) *κατακεκομμένην* — такъ LXX., Итал., Араб , Слав., принимая евр: מכתש за причастіе въ формѣ гофаль, отъ כתש. Многіе принимаютъ за собственное названіе одного изъ предмѣстій Іерусалимскихъ, гдѣ жили Финикійскіе купцы имѣли свои лавки (ср. Зах. 14, 21). Сирскій удерживаетъ еврейское слово. Халд.: живущіе въ долинѣ Кедронъ. Имя, вѣроятно, произошло отъ положенія мѣстности въ углубленіи или котловинѣ (Такъ Мидрашъ даетъ такое же названіе Тиверіадѣ см. Furst, Lex.). Іеронимъ перев.: pila in qua frumenta tunduntur. vas concavum, Ак.: *Εἰς τὸν ὅλμον*—Іерон. ib. 1349. A—B., или по код. Barb. Field 86: Ак. и Сим.: *τῶν ὅλμων*)—ступа, толчея для зерноваго хлѣба (Притч. 27, 21). Оно означаетъ также: впадина, пропасть, Θеодот.: *ἐν τῷ βάθει* (Field. по код. 86 или Барб.). Наконецъ код. 68 и Альд чит: *οἰκουμένην* (?.

3) *ὡμοιώθη* – такъ Син. Ват. Алекс. др. Итал. Іерон. и Араб. Другіе: посѣченъ, истребленъ, сокрушенъ (Халд. имѣетъ оба чтенія: אתבר—и т. п. отъ תבר—fractus est и ודמי=Евр. נדמה: Levy, 1, 179 и 2, 527). Третій переводъ: смолкъ, онѣмѣлъ отъ ужаса, пришелъ въ столбнякъ (Вульг.: conticuit,— Сир: передаетъ глаголомъ תוה stupuit). Всѣ эти значенія имѣемъ Евр.: דמה

4) *καί* чит. также въ Ват. и Алекс. т., мн. рук. Компл. и Сир. (ואבדו) отъ אבד у Вальт. и Чер: *и погибнутъ*,—но у Св. Ефр. Сир. Lamy, II. col. 288: ואבדר отъ בדר - *и разсѣю*). Нѣтъ, соотвѣтственно Еврейскому, въ Син. Вам Алекс. код. и мн., у Θеод. Мопс. Θеодорита, LXX Іер., Вульг., Халд. и Араб.

жалуй и превзойти ихъ и оставить назади, хотя иноплеменники Хананеи были богоненавистны, ппрепреступны и весьма преданы всему постыднѣйшему. Посему въ Св. Писаніи нѣкто подвергается такой укоризнѣ: *племя Ханаане, а не Іудино* (Дан. 13, 56). А что богатство не принесетъ имъ пользы, а окажется ничтожною и хрупкою опорою, на это опять указываетъ, утверждая, что *потребишася величающіися сребромъ,* то есть обыкновенно много думающіе о себѣ по причинѣ богатства и денегъ и по этому самому чрезмѣрно надмевающіеся. А поелику они побѣждены были страстью къ постыднымъ прибыткамъ и преданы были ей до того, что, какъ онъ говоритъ, *наполнили домъ Божій своимъ нечестіемъ и лестію:* то по справедливости изобличаетъ богатство, какъ нѣчто безсильное и безполезное и не могущее никого спасти. Итакъ *лучше имя доброе, неже богатство много* по написанному (Притч 22, 1); ибо *не пользуютъ сокровища беззаконныхъ, правда же избавитъ отъ смерти* (Притч. 10, 2),—и поистинѣ превосходнѣе малая доля со страхомъ Божіимъ, нежели многія стяжанія съ неправдою.

Ст. 12. *И будетъ въ день той* [1]), *изыщу Іерусалима съ свѣтильникомъ, и отмщу на мужи нерадящія о стражбахъ своихъ: глаголющыя* [2]) *въ сердцахъ своихъ: не иматъ блага сотворити Господь, ниже иматъ озлобити* [3]).

---

[1]) Ватик. и Син. кодд. LXX Іерон., Итал. (Sabat.), Өеод. Мопс., Өеодорит. и др., соотв. Евр. Вульг. и др. Слав: *въ той день,* какъ въ Алекс. код. Компл. и нѣк. рук.

[2]) *όι λέγοντες*—Син. и Алекс. код. (но безъ *ἐν ταῖς καρδίαις αὐτῶν*), соотв. Евр., Халд. и Вульг. Но Ват. код: *οί δὲ λ.* Альд., нѣк. рук., LXX, Іер. Итал, Sab.) и Сир.: *καὶ οί λ.* Компл., нѣк. рук., Өеод. Мопс. и Өеодоритъ: *τοὺ. έγοντας* (ср. Sabatier къ эт. м.).

[3]) Св. Кир.: *οὐδ'οὐ μη κακώση*—такъ Алекс. код. и мн. др. и *κακώσει* код. 106 (Holm. and Pars). Но Ват., Өеод. Монс., Өеодоритъ: *οὐδὲ μὴ κακώσῃ,* Син. и др. Komhl. и код. 26. *κακωσει.*

Что имѣли содѣлать враги, руководимые необузданною яростью противъ плѣнныхъ, то̀ Богъ относитъ къ собственному Своему лицу, не въ томъ смыслѣ, что Самъ Онъ будетъ совершителемъ столь постыдныхъ дѣлъ, но напротивъ въ томъ, что Онъ, по требованію правды, попуститъ совершиться надъ нечестивыми послѣдствіямъ Своего гнѣва. Истинно, поэтому, то, что прикровенно сказалъ Соломонъ въ притчахъ: *не безъ правды бо простираются мрежи пернатымъ. Сіи бо убійству пріобщающеся сокровиществуютъ себѣ злая* (Притч. 1, 17.). Между тѣмъ какъ они могли бы избѣжать наказанія и отмщенія, избравши вмѣсто зла добродѣтель, они возбуждаютъ противъ самихъ себя гнѣвъ (божественный), и, по суду людей правильно разсуждающихъ, подвергаютъ свои души добровольной погибели. Итакъ обыскивается *Іерусалимъ со свѣтильникомъ*. Нѣчто подобное пришлось испытать Іудеямъ отъ Римлянъ именно тогда, когда Іерусалимъ былъ взятъ Веспасіаномъ и Титомъ. Римляне, какъ разсказываетъ Іосифъ (Флавій), весьма подробно и трогательно изобразившій страданія Іудеевъ, послѣ пораженій во время битвъ и послѣ погибели неисчислимаго множества людей въ городѣ, со свѣтильникомъ отыскивали скрывающихся въ пещерахъ и подземельяхъ и, выводя на свѣтъ, жестоко и безжалостно умерщвляли ихъ. Говоритъ, что отмститъ имъ, какъ нерадиво относящимся *къ стражбамъ своимъ*, то есть, или къ законамъ, назначеннымъ къ исполненію при извѣстномъ случаѣ, которые они нечестиво нарушали, ни во что считая сохраненіе ихъ; или въ частности *стражбами* называетъ уставы священническіе, такъ какъ отъ нихъ требовалось точное исполненіе узаконеній касательно облаченій и подобаю-

щаго священнику внѣшняго вида и жертвъ, которыя не одинаковымъ способомъ приносились на жертвенникѣ. Разнообразіе въ этомъ каждый можетъ узнать изъ Писаній Моѵсеевыхъ. Но у нихъ нѣтъ никакого попеченія о стражбахъ, такъ какъ они дошли до такого пустословія и безразсудства, что вѣроятно думали и дерзали говорить, что Богъ всяческихъ не обращаетъ никакого вниманія на насъ и до такой степени пренебрегаетъ земными предметами, что ни добрыхъ не одобряетъ и не даетъ имъ наградъ въ возмездіе за ихъ добродѣтель, ни на грѣшниковъ не гнѣвается и не посылаетъ на нихъ наказаній, равносильныхъ ихъ нечестивымъ дѣламъ. Это, я думаю, и означаютъ слова: *не иматъ благисотворити Господъ, ниже иматъ озлобити.* Итакъ есть только случай [1]), и ничего другого, о чемъ такъ много говорятъ. Но это ученіе до такой степени постыдно и ужасно, что даже и самимъ еллинскимъ мудрецамъ не нравилось и изобрѣтателя его называли безбожнымъ. Это былъ Епикуръ, одинъ изъ прославленныхъ у нихъ за мудрость. Итакъ слѣдуетъ сказать, что *предъ очима Божіима суть путіе мужа, вся же теченія его назираетъ* (Притч. 5, 21; Іовъ 31, 4) и удостоиваетъ наградъ дѣлателей добродѣтели, а грѣшника дѣлаетъ ненавистнымъ и *воздаетъ каждому по дѣламъ его*, по написанному (Матѳ. 26, 27). Поэтому намъ слѣдуетъ ходить путями правыми и держаться стези, угодной Владыкѣ всѣхъ Богу, и такимъ образомъ живя сообразно съ закономъ и проводя поистиннѣ превосходный образъ жизни, пріобрѣтать милость и благоволеніе у Владыки всяческихъ, и отвращаясь отъ зла не допускать Его гнѣва

---

1) *ἀπρονοησία*—отсутствіе промысла.

противъ насъ, а грѣхи, совершенные вслѣдствіе лѣности и нерадѣнія исправлять покаяніемъ.

Ст. 13. *И будетъ сила ихъ въ расхищеніе, и домы ихъ въ разореніе: и созиждутъ жилища, и не имутъ пожити въ нихъ, и насадятъ винограды: и не имутъ пити вина ихъ.*

Кажется и теперь мы можемъ благовременно сказать: *не пользуютъ сокровища беззаконныхъ* (Притч. 10, 2); ибо богатство всегда скоротечно и не имѣетъ въ себѣ постоянства; но скорѣе приводитъ въ опьяненіе, склоняетъ къ богоотступничеству и имѣетъ слабыя ноги. Много же думать о немъ совсѣмъ не разумно; ибо оно отнюдь не избавитъ подпавшихъ гнѣву божественному, никого не освободитъ отъ вины, когда Богъ опредѣляетъ наказаніе и согрѣшающихъ подвергаетъ подобающему возмездію. Итакъ что же такое богатство? Оно угождаетъ только плоти, оно—слуга нечестиваго и сквернаго удовольствія, оно порождаетъ гордость и есть корень и источникъ глупости, оно доставляетъ преходящую и пустую славу, которая подобно тѣни исчезаетъ у имѣющихъ его. Истинно, что *всяка плоть сѣно, и всяка слава человѣча яко цвѣтъ травный* (Иса. 40, 6). А что совершенно безполезна нечестивымъ забота о богатствѣ, это изъясняетъ, говоря: и *будетъ* Халдеямъ *въ расхищеніе сила ихъ;* ибо они дѣйствительно таковы, что къ нимъ совершенно справедливо можетъ быть отнесено сказанное въ псалмѣ: *се человѣкъ иже не положи Бога помощника себѣ, но упова на множество богатства своего, и возможе суетою своею* (Псал. 51, 9). Хотя у нихъ и были роскошно устроенные домы,—но это уже не ихъ дома, ибо подвергнутся сожженію. Хотя у нихъ при томъ и были еще заботы о виноградникахъ, — но они не будутъ никогда пить отъ нихъ

вина, ибо уведены будутъ въ плѣнъ, оставивъ все домашнее и лишившись всего могущаго доставить радость. И на это указывалъ Самъ Богъ, устами Іереміи, говоря къ одному изъ царей Самаріи [1]): *создалъ еси себѣ домъ пространенъ, и горницы широки со отверстыми окнами и своды кедровыми и росписаны червленцемъ. Еда царствовати будеши, яко ты поощряешися о Ахазѣ отцѣ твоемъ, не ядятъ, ниже піютъ: лучше тебѣ было творити судъ и правду* (Іер. 22, 14. 15). Итакъ ни къ чему земному мы не должны привязываться, но какъ можно больше удаляться отъ скоропреходящихъ удовольствій и не пріобрѣтать богатства, скоропреходящаго и во время гнѣва не могущаго оказать никакой помощи имѣющимъ его; но считать за похвалу жизнь во Христѣ и достоинства добродѣтельной жизни, и всего выше ставить общеніе съ Богомъ и провозглашать и говорить: *Господи Боже силъ, блаженъ человѣкъ уповаяй на тя* и къ этому присовокуплять: *яко лучше день единъ во дворѣхъ твоихъ паче тысящъ: изволихъ примѣтатися въ дому Бога моего паче, неже жити ми въ селеніихъ грѣшничихъ* (Псал. 83, 11. 13).

Ст. 14—16. *Яко близъ день Господень великій, близъ и скоръ зѣло: гласъ дне Господня горекъ и жестокъ учинися, силенъ* [2]). *День гнѣва день той, день скорби и нужды, день безгодія* [3]) *и изчезновенія, день тьмы и мрака, день облака и мглы, день трубы и вопля на грады твердыя, и на углы высокія.*

---

[1]) Должно читать: Іудеи.

[2]) *δυνατή* относятъ къ предыдущему *φωνή* также: Халд. Сир. (Черіани и Вальт., ср. Ефр. Сир. ed. Lamy, 2. 228). Итал. Вульг. Іерон. (къ эт. м. и на Иса. и Ефес. см. слѣд. примѣч.). Θеодоритъ (къ эт. м.). Кассіодоръ (на Псал. 6. см. слѣд. прим.). Другіе согласуютъ съ слѣдующимъ *ἡμέρα*: Син. Ват. Алекс. Араб. (Вальт.) Θеод. Мопс. къ эт. м.). Слав.

[3]) *ἀωρίας* (*καὶ ἀφανισμοῦ*)—плохаго времени, неблаговременности, непо-

Опять уничтожаетъ надежду у тѣхъ, которые иногда могутъ быть расположены къ мысли, что испоненіе (божественныхъ) словъ отложено будетъ на долгій срокъ. Но Онъ объявляетъ отмщеніе находящимся какъ бы при дверяхъ и военное бѣдствіе какъ бы бѣгущимъ по пятамъ. Днемъ же Господнимъ называетъ время, когда это исполнится, и наименовалъ его скорымъ, какъ имѣющій наступить безъ какого либо замедленія и имѣющій обнаружиться въ непродолжительномъ времени. Говоритъ, что гласъ его жестокъ и весьма силенъ, указывая этимъ, какъ думаю, на крикъ враговъ и называетъ день тотъ днемъ гнѣва и скорби *изчезновенія и безгодіе, тьмы и мрака.*

годы: такъ автор. чт. Θеод. Мопс. (Migne, Patr. Gr. t. 66 col. 457. c.). Θеодоритъ (Opp. ed. Sirm.! t. 2. p. 866. c.). Араб. (Вальт: dies defectus temporis) и Слав. Другое чтеніе *ταλαιπωριας* – бѣды, несчастія, (окаянства): Kodd. 42, 68, др., изд. Компл. и Альд. (Акила вмѣсто предшеств. *θλίψεως* = צדה, здѣсь: *συμφορᾶς καὶ ἄτης* по Барб. код. Migne, Patr. Gr. t. 16. col 3000, not. ad h. l.) Код. Сиро-гекз. (Field, Orig. Hex. t. 2. p. 1013. not 15 ad Soph. 1, 15). Итал: dies miseriae et perditionis). Вульг. (dies calamitatis et miseriae). Iерон. (ad Soph. 1, 15—16. Migne, Patr. lat. t. 25 col. 1353. B: dies miseriae et perditionis; ср. 1354. c: Sap. l. др. см. у Sabat. ad h. l. t. II p. 973. not: ср. Терт. въ de resurr. Carnis cap. 22 (ed. Oehler, t. 2. p. 494: ad diem Domini magni, diem irae et retributionis, diem ultimum et occultum). Въ Евр. стоятъ два однокорен. слова ש(ו)אה и משואה отъ שאה (Fürst, Concord. 1085 1086) или отъ שוא (Gesenius, Thesarus 1370), употребляющихся въ значеніяхъ: шума отъ движенія войска, народной толпы, воды, бури), непогоды, бури (Притч. 1, 27 кери, —кет. שאיה; Iезек. 38, 9). опустошенія, несчастія, бѣдствія и под. (Iовъ, 30, 3; Иса 10, 3; 47, 11 и др. см. въ указан. трудахъ); LXX: *ἀπώλεια* (Иса. 47, 11), *θλίψις* (Иса. 10, 3), *ὀδύνη, συνοχή ταλαιπωρία* משא (Iовъ 30, 3—4), *ἄφνω θόρυβος* (Прит. 1, 27), *ὑετός* (Iезек. 38, 9) и др. (См. Fürst Conc. 1086. b и Tromius, Conc. Gr. въ Index'ѣ hebr.). Халдейскій употребляетъ также однокоренныя (отъ רגש) и означущія ריגש и אחרגישא (огъ ф. итпеалъ)=день шума и смятенія – tumultus et commotionis (Вальт. см. Buxt. Lex. Chald. et cet. 2206—2209; Levy, Wtb. ub Targ. 1, 78 и 2, 407—408). Наконецъ въ Сирскомъ (Чер. Вальт.): יומא הו דד(א) וודו חבלא=то день (букв: день оный) смятенія (сущ. דודיא отъ глаг. דוד—паэлъ отъ неупотред. דד: commovit, agitavit, turbavit, molestiam exhibui t sollici tudine affecit=евр. דוד, Gesen. Thes. 323 ср. Cast. 669) и разрушенія (חבלא, кор. חבל.—corruptus, vitiatus fuit, ср. Халд. и Евр. חבל).

Въ самомъ дѣлѣ, чего неможетъ случиться съ тѣми, которые дошли до такого бѣдствія, что находились среди самыхъ ужасовъ смерти и среди самыхъ крайнихъ страданій? Когда враги овладѣваютъ городомъ, чего не можетъ случиться съ побѣжденными? Какіе ужасы остаются не испытанными? Не убиваются ли маленькіе мальчики, не повергаются ли мертвыми дѣвочки и какъ бы прежде времени исторгаются изъ земли подобно растеніямъ? Печаль какъ бы ночь и тьма какая омрачаетъ сердце плѣнныхъ, такъ что у нихъ нѣтъ ни желаній, ни мыслей; помрачая умъ каждаго какъ бы туманомъ и облаками, она не позволяетъ уразумѣть, куда нужно итти. Далѣе, можно ли сомнѣваться въ томъ, что нападеніе непріятелей будетъ невыносимо и для городовъ весьма многолюдныхъ и для опытныхъ въ военномъ искуствѣ? И другимъ городамъ хотя бы они были опоясаны оградами крѣпостныхъ стѣнъ, онъ возвѣстилъ, присовокупивъ, что день Господень будетъ *днемъ трубы и вопля на грады твердыя и на углы высокія*. Крѣпкими называетъ города, изобилующіе храбрыми людьми и имѣющіе очень много людей, способныхъ къ войнѣ. *Углами же высокими* называетъ города укрѣпленные стѣнами; ибо всегда на стѣнахъ крѣпостей выдаются вверхъ углы и поднимаются въ башни, которыя выше другихъ зданій. Итакъ *страшно есть еже впасти въ руцѣ Бога живаго* (Евр. 10, 31); Ему рѣшительно никто не можетъ воспротивиться, ибо Онъ есть Господь силъ.

Ст. 17. 18. *И оскорблю человѣки, и пойдутъ яко слѣпи, зане Господеви прегрѣшиша: и изліется кровь ихъ яко персть, и плоти ихъ яко лайна* [1]. *И добро ихъ и злато ихъ не возможетъ изъяти ихъ въ день гнѣва*

[1]) Пометъ, навозъ, *βόλβιτον*.

Господня, и огнемъ рвенія его поядена будетъ вся земля: зане скончаніе и тщаніе сотворитъ на вся живущыя на земли.

Смыслъ прочитанныхъ словъ очень ясенъ и, какъ я думаю, не нуждается ни въ какомъ словѣ для объясненія. Впрочемъ скажемъ кое что. Онъ угрожаетъ имъ чрезмѣрными бѣдствіями и помраченіемъ ума, и сейчасъ же изъясняетъ причину этого, прибавляя: *зане Господеви прегрѣшиша.* Онъ какъ бы такъ говоритъ: жестоко поступавшіе противъ братьевъ, необузданно нечествовали и противъ самаго Господа всяческихъ и оказались сопротивниками божественной славы. Поистинѣ, верхъ нечестія и мерзости— лишать само Божество принадлежащихъ Ему почестей и какъ бы свергать его съ божественнаго престола, возводя на него тварь и образы безсловесныхъ животныхъ. Такъ одни воздавали божескіе почести телицамъ, другіе какой-то Астартѣ и Веелфегору, иные лунѣ и звѣздамъ. Посему угрожаетъ наконецъ навести на нихъ бѣдствія войны, *скончаніе и тщаніе. Скончаніе* можетъ указывать на всецѣлую погибель іудейской страны, а *тщаніе* означаетъ какъ бы въ скорости и немедленно предстоящее исполненіе предвозвѣщоннаго. Слово *тщаніе* въ Писаніи часто означаетъ наступленіе смятенія. Итакъ, ужасно грѣшить противъ братьевъ. Если же прегрѣшенія у нѣкоторыхъ дошли до такой гнусности, что они оскорбили и самую неизрѣченную Природу; то уже никоимъ образомъ не избѣгнутъ божественнаго гнѣва.

Посему достойны слезъ богоненавистные еретики, изощряющіе свой языкъ противъ Сына Божія и говорящіе, что Онъ есть тварь и меньше чѣмъ Отецъ. Какъ-бы идола какого выдумываютъ они по собственному своему произволу и повелѣваютъ ему кланяться.

Вѣдь если Сынъ по природѣ своей совсѣмъ не имѣлъ божескихъ свойствъ и сотворенъ, а между тѣмъ получаетъ поклоненіе отъ насъ и отъ святыхъ ангеловъ; то не ясно ли, что мы служимъ твари, подобно тому, какъ и чада Еллиновъ, подъ образомъ солнца или другой какой твари выдумавшіе идола посредствомъ несвойственныхъ человѣку и суетныхъ помысловъ?

Глава II, ст. 1. 2. *Соберитеся и свяжитеся языкъ ненаказанный, прежде неже быти вамъ якоже цвѣту мимоходящу въ день* [1]*), прежде неже пріити на вы гнѣву Господню: прежде неже пріити на вы дню ярости Господни.*

Превосходно изобразивъ суровость войны и великость имѣющаго наступить бѣдствія, Онъ опять благовременно обращаетъ рѣчь къ возбужденію въ нихъ покаянія, когда уже удобно было убѣдить ихъ, такъ какъ они, надо думать, приведены были въ страхъ. Когда зачерствѣла душа и управляется сильною склонностью къ постыдному и позорному, тогда мы нелегко приходимъ даже и къ желанію принести покаяніе, но нерѣдко насъ побуждаетъ къ этому противъ нашего желанія страхъ. Итакъ призываетъ ихъ къ общенію съ Собою. Какъ удалились они отъ Него и сдѣлались чужими для Него, полагаемъ, чрезъ то, что почитали идоловъ и предавали умъ свой на служеніе собственнымъ страстямъ; такъ и наоборотъ будемъ думать, что они какъ бы возвращаются назадъ и стремятся къ общенію съ Богомъ, рѣшившись покланяться Ему одному и повиноваться Его установленіямъ. *Языкомъ* же *ненаказаннымъ* называетъ народъ Израильскій, какъ презирающій и самую древнюю

---

[1]) *ἡμέρα* (или *ἡμέρας, ημέραν*) чит.: Альд. Компл. нѣк. рук. LXX по Іерон. Итал. Вульг. (пыль) Өеод. Моис. и Өеодоритъ (*ἡμέρας*),—есть и въ еврейскомъ (мякина). Не чит.: Ватик. Син. Алекс. Халд. Сир. Араб. Изъ толкованія св. Кирилла также не видно, читалъ ли онъ это слово въ данномъ мѣстѣ,

заповѣдь и нечестиво отвергающій законъ, который руководствуетъ и можетъ приводить къ добру всякаго рода. Далѣе выказываетъ угрозу, что если они не соединятся *(свяжитеся)* съ Нимъ при помощи только что сказанныхъ нами средствъ, то ничѣмъ не будутъ отличаться отъ цвѣтовъ полевыхъ, быстро погибающихъ и засыхающихъ, — и непремѣнно подвергнутся послѣдствіямъ гнѣва (божественнаго). Итакъ *дондеже время имамы, да дѣлаемъ благое ко всѣмъ* (Гал. 6, 10). Пока Владыка попускаетъ намъ, будемъ творить покаяніе; соединимся съ Нимъ чрезъ освященіе и вѣру; ибо такимъ образомъ мы найдемъ защиту для себя въ день гнѣва и смоемъ съ себя нечистоту грѣховъ, прежде чѣмъ придетъ на насъ день Божій.

Ст. 3. *Взыщите Господа вси смиреніи земли: судъ содѣвайте, и правды взыщите* [1]. *и отвѣщайте я, яко да покрыетеся въ день гнѣва Господня.*

Здѣсь ясно показываетъ, какимъ образомъ они могутъ соединиться съ Богомъ, хотя они народъ мерзкій: Онъ повелѣваетъ *взыскать Господа, содѣвать судъ и правду и отвѣщать я.* Господь ищется нами посредствомъ жажды дѣлать угодное Ему, при удаленіи всякой небрежности. Судъ же будемъ содѣвать исполняя Его божественный законъ и неукоснительно совершая добродѣтель. Также славу справедливости мы пріобрѣтемъ, увѣнчанные похвалою добрыхъ дѣлъ и идя славною и непорочною стезею истиннаго благоговѣнія къ Богу и любви къ братьямъ: *исполненіе убо закона любы есть* (Рим. 13, 10).

---

[1]) Нѣкот. поздн. кодексы, Өеод. Мопс. (460, B—C), Өеодоритъ (867, D), Араб. (Вальт: itsque respondete), Итал. и LXX по Іерон. (1558, B.—Sabat. 974) и Слав. (въ скобахъ) читаютъ: *ζητήσατε πραότητα καὶ ἀποκρίνεσθε αὐτά.* Евр. (Халд. Сир. и Вульг.): *взыщите кротости,* не имѣя: *отвѣщайте я.*

Къ тому, что я сказалъ, надобно, полагаю, присовокупить и: *отвѣщати я,* то есть, говорить объ этомъ и другимъ и вразумлять братьевъ; и только такимъ, а не инымъ способомъ мы будемъ совершенными въ добродѣтели. Такъ и Господь сказалъ, что великимъ въ царствѣ небесномъ называется прославившійся въ дѣлѣ и словѣ (Матѳ. 5, 19), малѣйшимъ же тотъ, кто постарался научить и при томъ въ достаточной мѣрѣ всему должному, однакожъ не возвышается еще до исполненія на дѣлѣ того, что считаетъ самъ хорошимъ и что̀ другимъ приказываетъ исполнять. Нѣгдѣ Онъ оплакиваетъ и вождей іудейскихъ, такъ говоря: горе вамъ, что *связуете бремена тяжка и бѣднѣ носима и возлагаете на человѣки,* сами же, такъ сказать, и краемъ перста не прикасаетесь къ нимъ (Матѳ. 23, 4). Итакъ доказательствомъ совершеннѣйшаго богопочтенія служитъ исполненіе добродѣтели и наученіе другихъ тому, чѣмъ они могутъ сдѣлаться славными. А что не останется безъ награды употребленный на это трудъ,— это объяснитъ Христовъ ученикъ, говорящій, *яко обративый грѣшника отъ заблужденія пути его, спасетъ душу отъ смерти, и покрыетъ множество грѣховъ* (Іак. 5, 20). Если же кто думаетъ, что̊ выраженіе: *отвѣщати я* указываетъ на то, что слѣдуетъ прилагать попеченіе *о нихъ* (т. е. о судѣ и правдѣ, содержащихся въ законѣ Божіемъ), тотъ пусть понимаетъ и такимъ образомъ [1]); ибо и законъ Моѵсея относительно словесъ Божіихъ повелѣлъ: *и да глаголеши о нихъ сѣдяй въ дому, и идый путемъ, и лежа, и востая* (Втор. 6, 7). И Давидъ воспѣваетъ: *и поучуся во оправданіихъ твоихъ выну* (Псал. 118, 117).

---

[1]) Ср. Ѳеод. Мопс. Ѳеодорита и Іерон. къ эт. м. (цитаты см. предш. прим.).

Ст. 4. *Зане Газа расхищена будетъ, и Аскалонъ во исчезновеніе* [1]*), и Авотъ въ полудни отвержется, и Аккаронъ искоренится.*

Опять рѣчь является домостроительною и предвозвѣщаетъ имѣющее нѣкогда совершиться въ утѣшешеніе Израильтянамъ. А что это такое, объ этомъ поведу рѣчь. Когда Іерусалимъ былъ опустошенъ и вся іудейская страна была покорена Навуходоносоромъ, сосѣдніе иноплеменническіе города злорадствовали надъ пострадавшими, смѣялись надъ подвергшимися опустошенію и приносили жертвы своимъ богамъ, какъ бы погубившимъ для всѣхъ ненавистный народъ. Дерзали также говорить о томъ, сколь безполезнымъ на самомъ дѣлѣ оказалось для нихъ упованіе на Бога, и воображали, что сила Вавилонянъ стала могущественнѣе вышней помощи. Если же кто изъ Іудеевъ, оставивъ домъ и убѣжавъ изъ отечества во время войны, уходилъ къ сосѣднимъ народамъ въ надеждѣ найти у нихъ спасеніе; тотъ былъ въ еще худшемъ положеніи, встрѣтившись съ людьми, которые вмѣсто подобавшаго сострадания къ нимъ оказывались даже болѣе жестокими чѣмъ Вавилоняне. Такъ, жалкіе, унижали они славу Божію, а къ подвергшимся бѣдствію относились жестоко и безчувственно, не только отказывая имъ въ состраданіи, но и безчеловѣчно угнетая ихъ своею жестокостію. Итакъ чтоже? Послѣ этого въ опредѣленное время, когда Киръ наконецъ отпустилъ Израильтянъ на свободу, они возвратились изъ плѣна и, прійдя въ Іерусалимъ, начали укрѣплять городъ стѣнами, воздвигли храмъ и уже наконецъ стали утѣшать себя надеж-

[1]) Читаемое здѣсь въ Слав: *будетъ*=ἔσται имѣется еще въ код. XII и нѣк. мин. у Holm. and Pars., въ Ват. и Алекс. изд., но въ другихъ, какъ и у LXX по Іерон. Итал. Вульг. Θеод. Мопс. Θеодорита—не читается.

дою на благоденствіе подъ покровительствомъ Бога. Когда же узнали объ этихъ событіяхъ жители Газы, Аскалона и Азота, обитатели города, называемаго Аккаронъ,—также Моавитяне, Идумеяне, Аммонитяне и кромѣ того другіе нѣкоторые народы; то воспламенились огнемъ зависти и хотѣли помѣшать строившимъ вокругъ города стѣну и соединенными силами пошли войною противъ возвратившихся изъ плѣна. Сраженіе произошло въ долинѣ Іосафата. Но враги побѣждены и истреблены, потому что Богъ укрѣплялъ Израиля. Такимъ образомъ они силою захватили города язычниковъ, такъ что превратили ихъ въ пустыню и сдѣлали стойлами для стадъ. Теперь Онъ напоминаетъ объ этомъ историческомъ событіи, возвѣщающемъ сначала о возвращеніи изъ плѣна, а потомъ о будущей славѣ и побѣдѣ надъ всѣми. *Расхищена будетъ*, говоритъ, *Газа, пойдетъ и Аскалонъ во изчезновеніе, и Азотъ до полудни отвержется* (въ полдень выброшенъ будетъ), то есть явно, не разбойническимъ способомъ, но на виду у всѣхъ, по закону войны,—*Аккаронъ же искоренится*. Угрозу весьма тонко примѣняетъ къ значенію этого имени; ибо Аккаронъ значитъ *искоренение*. Этому самому, говоритъ, и подвергнется онъ, какъ бы въ самомъ имени своемъ имѣющій указаніе на долженствующее постигнуть его бѣдствіе [1]).

—

[1]) *ἐκρίζωσις* и *ἐκριζωθήσεται* соотвѣтствуютъ еврейскимъ: עקרון — искорененіе и תעקר — искоренится (отъ עקר — вырвалъ съ корнемъ, искоренилъ, LXX: *ἐκτίλλειν*, *ἐκριζοῦν*, то же Халд. и Сир. въ ф пеаль и паель),—отъ этого глагола происходитъ и названіе Аккарона (Gesen. Thes. 1061—1062: eradicatio, Auswurzelung, но Fürst въ Lex: Einbürgerung, водвореніе, поселеніе. Onomast. Vatic: *Ἀκκάρων στείρωσεις ἢ ἐκρίζωσις* (Lagarde, Onom. Sacra, 187, 26; Migne, Patr. lat. t. 23. col. 1210), Іеронимъ въ Lib. interpr. hebr. nom. in Ies. Nav: eruditio (eradicatio?) tristitiae vel sterilitas (Lag. 24, Migne 801), In. Amos 1, 6—8. Accaron *στείρωσις*, id est *sterilitas*, et *ἐκρίζωσις*, quod interpretatur *eradicatio* (Migne, t. 25 998. c),

Ст. 5. *Горе живущимъ на ужи* [1]) *морстѣмъ, пришелцы Критстіи: слово Господне на* [2]) *васъ Ханаане, земле иноплеменниковъ.*

Высказавъ достаточно угрозъ и предвозвѣстивъ имѣющее совершиться въ скоромъ времени съ обитателями Палестины, разумѣю жителей Газы, Аскалона, Азота и Аккарона, обращается съ такимъ же словомъ и къ жителямъ Финикіи, преимущественно же предъ другими—къ находящимся при морѣ. Посему говоритъ: *горе живущимъ на ужи морстѣмъ*. Поелику же многіе изъ городовъ Палестины находились при морѣ, то, какъ бы отличая указываемые города отъ другихъ, теперь называетъ ихъ пришельцами Критскими, чтобъ изъ этого мы поняли, что имѣются въ виду жители Финикіи. Вѣдь Критяне и жители Ливіи отдѣлялись другъ отъ друга весьма небольшимъ разстояніемъ находящагося между ними моря, такъ что, какъ говоритъ молва, съ Крита, когда оттуда дуетъ вѣтеръ, то иногда доносятся благоуханія растеній и убиваютъ ливійскихъ звѣрей, пресмыкающихся, говорю, и породы ядовитыхъ. Такимъ образомъ Ливійцы и Критяне принимаются за одинъ народъ. Выселившіеся нѣкогда отсюда поселились въ Финикіи и воздвигли города, какъ безъ сомнѣнія и Каппадокійцы нѣкогда—города Палестины. Поэтому-то Богъ устами

и Soph. 1, 4: Аккаронъ, который означаетъ искорененіе, подвергнется тому, что выражаетъ своимъ названіемъ, тоесть *искоренится*.... Аккаронъ означаетъ *безплодность или искорененіе*, поелику не имѣлъ никакихъ плодовъ и превратностію своего ученія искоренилъ многихъ и самъ также искоренится (ib. 1559. A. C.). Ср. Прав. Пал. Сб. вып. 37, прим. 61. Ср. Ephr. Syri Hymni et Sermones, ed. Lamy, II. 289—290: *Аккаронъ искоренится,* тоесть корень (Аккаронъ производитъ онъ глаголъ *акар*) стѣнъ и башенъ его.

[1]) *σχοινισμα*—граница, полоса пограничная, опредѣленная канатомъ.

[2]) *ἐφ' ὑμᾶς*, разночт.: *πρὸς ὑμας*.

Амоса и сказалъ: *не якоже ли сынове Эѳіопстіи, вы есте мнѣ сынове Исраилевы? глаголетъ Господь: не Исраиля ли изведохъ изъ земли Египетскія, и иноплеменники изъ Каппадокіи и Сvряны изъ рова* (Амос. 9, 7)? Жителей Палестины называетъ иноплеменниками, а Финикійцевъ Сvрянами, о которыхъ говоритъ, что вывелъ ихъ изъ рова, называя ровомъ, думаю, Ливію, потому что эта страна должно быть лежитъ глубоко и низменна. Море у нихъ расширяется въ заливы, такъ какъ берегъ какъ бы убѣгаетъ назадъ и врѣзывается въ море, особенно въ самыхъ южныхъ мѣстностяхъ. Надобно знать, что вмѣсто: *рова* нѣкоторые толкователи читали: *Кирену* [1]), откуда яснѣе открывается, что Финикіяне поселенцы Ливіянъ, такъ какъ Кирена есть самый знаменитый городъ Ливіи. Итакъ, говоритъ, *слово Господне на васъ,* пришельцы Критянъ, или Ливійцевъ. *Пришельцы* говоритъ вмѣсто: *поселенцы* и переселенцы. Ихъ же опять называетъ и Ханааномъ, ибо Хананеями были всѣ жители городовъ Финикіи, хотя они и были въ началѣ выходцами Критянъ. Но надобно опять за-

---

[1]) Ср. подобное же на Амоса 9, 7: должно замѣтить, что вмѣсто *βόθρου* іудеи читаютъ *κυρήνης*, а Палестинцы были выходцами Каппадокійцевъ, Сирійцы же—Киринейцевъ. Рвомъ назвали Кирену, хотя она лежитъ на очень возвышенномъ мѣстѣ, потому что она построена какъ-бы во впадинѣ глубокой. Вѣдь вся Ливійская страна имѣетъ впадины, выдающіяся въ море. Чтеніе LXX имѣется также въ Итал. (Sabat.) и Араб. (Вальт.: et Damascenos e fovea), у Ѳеодорита (788. с) и Ѳеод. Мопс., повидимому принимая за собственное: *ἐκ Βόθρου* и замѣчая, что нѣкоторые читаютъ *ἐκ καρῶν—τῆς νῦν οὕτω λεγομένης ποτέ δε χαρράν*: (Migne Patr. Gr. 66. 300). Послѣднее чтеніе, оставляющее еврейское מקיר безъ перемѣны, имѣемъ у Fфрема Сир. (Opp. Syr t. 2 p. 276: וארם מן קיר, которое, онъ отождествляетъ съ קרש и חרן), Сир. (Чер. и Вальт.: יארם מן קיר), Ак. и 5-е изд. *Ἀπὸ κυρήνης* чит.: Сим. (по Іерон. и код. 86), Вульг. и Халд (ואדם מקדיני) Ѳеод.: *ἐκ τοίχου* (Ier. parietem). См. Migne, Patr lat. 25. 1090—1091; и Field. 2. 980). Разности эти объясняются тѣмъ, что евр. קיר означаетъ: стѣну, крѣпость, которую окружаетъ ровъ (ср. корневое קור въ значеніи копать рыть у Gesen. Thes. 1210).

мѣтить, что другіе толкователи вмѣсто: *пришельцы Критстіи* читали: *слово Господне къ вамъ, народъ погибшій* [1]). Поелику же намъ необходимо было слѣдовать чтенію Семидесяти; то мы и привели изъ исторіи то, о чемъ расказываетъ намъ преданіе и что запечатлѣло истинность слова пророческаго.

Ст. 6. 7. *И погублю вы отъ жилища: и будетъ Критъ пажитъ стадамъ, и ограда овцамъ. и будетъ уже морское оставшимъ дому Іудина: на нихъ* [2]) *пожируютъ въ домѣхъ Аскалонскихъ, къ вечеру витати имутъ отъ лица сыновъ Іудиныхъ: яко присѣти ихъ Господь Богъ ихъ, и возврати* [3]) *плѣнъ ихъ.*

Вотъ опять обращается къ нимъ съ рѣчью какъ къ изгнанникамъ и говоритъ какъ съ переселенцами, истинность чего засвидѣтельствовала исторія. *Погублю*, говоритъ, *ихъ отъ жилища*, то есть отъ той

---

[1]) Вмѣсто *πάροικοι κρητῶν—ἔθνος ὠλοθρευμένον.* Іерон.: гдѣ мы переводимъ gens perditorum, LXX читаютъ advenae Cretensium; и въ еврейскомъ *гоі chorethім* (גוי כורתים) вмѣсто *гоі* (גוי), то есть *народъ*, они прочитали *gar* (גר отъ גור), то есть *пришелецъ*,—а chorethim, что начитъ: *погибельныхъ*, они приняли за названіе острова Крита. Наконецъ и Акила и пятое изданіе переводятъ: *ἔθνοςολέθριον* Θеодотіонъ: *ἔθνος ὀλεθρίας*, также Симмахъ: *ἔθνος ὀλεθρευόμενον* (Migne. Patr. lat. 25, 1360—136; Field ad h. loc. и Migne Patr. Gr. t. 16. col. 2999 3000). Вульг.: gens perditorum, халд.: עמא דחיבין לאשתצאה — народъ за грѣхи свои достойный *истребленія*. Чтеніе LXX имѣютъ: Сир. (Вальт. Чер.: и Ефр. къ эт. *м.* עמא דקדטא — народъ Крита), Итал.: advenae Cretensium, Араб., Θеод. Мопс. Θеодоритъ. (Ср. подобное же Иса. 25, 16 у Fiebd'a, 2.838). Первый переводъ объясняется производствомъ отъ כרת. Читали ли LXX גר вмѣсто גוי, остается не доказаннымъ, ибо переводъ *πάροικοι* можно объяснить и при чтеніи גוי.

[2]) *ἐπ' αὐτούς*—такъ, согласно еврейскому, всѣ код. перев. и толк., кромѣ Алекс: и 40 (Parsons): *επ' αὐτοῦ*. Въ Син. *εξ αυτου*(ς),—причемъ *εξ* поправлено поздн. рукою на *επ*, а *σ* подставлена къ *αυτου* пер. рукою.

[3]) *ἀπέστρεψε*—такъ Ватик. Алекс. Син. (*επεστρεψε*, поправ.: *απεσ*... 68. Альд. др.) Θеод Мопс. Θеодор., но Ватик. текстъ: *ἀποστρέψει*, Итал. и Вульг.: avertet (Іерон. 25, 1360) *αποστρεψεται* Компл. (др. *επιστρεψει*, *αποστρεψαι*, *επιστρεψαι*, *αποστρεψε*). Въ Евр. стоящее perfectum въ ф. каль שׁב отъ שׁוב имѣетъ и значеніе будущаго (perf. prophet. ср Халд. Сир. и Араб. у Вальт.).

земли, въ которую они поселились; города ихъ, говоритъ, дойдутъ до такого запустѣнія, что сдѣлаются пастбищемъ и стойлами для стадъ. Критомъ же называетъ ихнюю Финикію или живущихъ въ Финикіи, какъ происшедшихъ изъ Крита, смежнаго и сосѣдняго съ Ливійцами. Въ прежнія времена они были однимъ народомъ; племена же смѣшались между собою по крови и законамъ. Я прежде [1]) сказалъ, что воспламененные завистью всѣ народы соединились и ходили войною противъ Іерусалима послѣ времени плѣна, но во время состоявшагося сраженія были побѣждены въ долинѣ Іосафатовой и пали нечестиво злоумышлявшіе противъ освобожденныхъ. Итакъ одержавшіе побѣду Израильтяне пасли на поляхъ иноплеменниковъ, какъ на оставшихся въ запустѣніи. и опустошенными городами Филистимлянъ то есть Палестинянъ пользовались какъ стойлами, потому что всѣ совершенно погибли жители ихъ. Итакъ *будетъ*, говоритъ, *уже морское*, то есть расположенные при морѣ города Палестинянъ, бывшіе нѣкогда многолюдными, страшными и трудно одолимыми,—будутъ пастбищемъ стадъ *оставшимъ дому Іудина*. Уцѣлѣвшіе отъ плѣна и едва оставшіеся [2]), они однако одержали побѣду, они же *къ вечеру витати имутъ* въ городахъ Аскалона, ибо къ вечеру пастухи запираютъ въ стойлахъ стада скота. Что же это за столь великая сила? И какъ совершится то, что выше вѣроятности всякаго разума? *Яко присѣти*, говоритъ, *ихъ Господь Богъ ихъ, и возврати плѣнъ ихъ*. Какъ бы такъ говоритъ: Онъ оставилъ гнѣвъ Свой на нихъ, простилъ имъ ихъ преступленія и вмѣстѣ съ ними ополчается, какъ и

[1]) Къ ст. 4.

[2]) т. е. уцѣлѣвшій отъ плѣна остатокъ Іудеевъ.

древле съ Израильтянами, и даруетъ имъ побѣду надъ противниками и это—безъ труда. Итакъ, если Богъ отвратится отъ насъ за грѣхи, то мы подпадемъ подъ власть враговъ и никто не можетъ насъ спасти. Если же Онъ опять призритъ на насъ, когда мы стремимся къ добродѣтели и захотимъ жить по закону; то мы опять будемъ побѣждать всякаго врага и преодолѣвать противниковъ, въ чемъ и удостовѣритъ Самъ, говоря о всякомъ праведникѣ: *яко на мя упова, и избавлю и* (Псал. 90, 14).

Ст. 8. 9. *Слышахъ поношенія Моавля, и укоризны сыновъ Аммонихъ, о нихже поношаху людемъ моимъ, и величахуся на предѣлы моя. Сего ради живу азъ, глаголетъ Господь силъ Богъ Израилевъ: зане Моавъ яко Содома будетъ, и сынове Аммони яко Гоморра, и Дамаскъ оставитъ яко стогъ гуменный и разоренъ во вѣкъ: и оставшіи людей моихъ расхитятъ я: и оставшіи* [1] *языка моего наслѣдятъ ихъ.*

Надъ опустошеннымъ Іерусалимомъ и подвергшимися бѣдствіямъ Израильтянами насмѣхались сосѣдніе народы: они воображали, что плѣненіе Іудеи есть дѣло ихъ собственныхъ лжеименныхъ боговъ, когда какъ бы совсѣмъ ниспровергнута была и дошла какъ бы до ничтожества всегда свыше помогавшая имъ Десница очевидно надъ всѣмъ владычествующаго Бога. И ничего нѣтъ невѣроятнаго въ томъ, что нѣкоторые дошли до такого неразумія, послѣ того какъ впали въ заблужденіе, служили деревамъ и камнямъ и не знали дѣйствительнаго и истиннаго Бога. Итакъ, говоритъ, я услышалъ *поношенія* Моавитянъ и *укоризны сыновъ Аммонихъ;* ибо жезломъ

[1] Въ обоихъ случаяхъ стоитъ одно и тоже *κατάλοιποι,* почему и Слав. переводъ долженъ быть одинаковъ (т. е. вмѣсто: *прочіи* въ первомъ мѣстѣ лучше поставить: *оставшіи*).

ли, камнемъ ли подвергающій поношенію людей, впадшихъ въ бѣду, ничѣмъ, думаю, не отличается отъ того, кто открываетъ необузданныя свои уста на нихъ, изрыгаетъ и говоритъ такія слова, которыми, несомнѣнно, нѣкоторые доводятся до печали и скорбей и отъ которыхъ тяжесть несчастія становится еще тяжелѣе. Поелику же они оказались извергающими хульныя рѣчи противъ самой божественной славы; то посему, говоритъ, подвергшись наказанію Содомлянъ, они дойдутъ до погибели и, въ своихъ бѣдствіяхъ хотя немного являя страданія Гоморры, поздно и едва—едва чрезъ случившееся съ ними познаютъ силу наказывающаго. Дамаскъ же,—славная и знаменитая метрополія Финикіянъ, въ которой было мѣстопребываніе царей, будетъ кучей соломы, не имѣющей колосьевъ и потому утратившей всякую цѣнность и назначенной на сожженіе или на разбрасываніе. Какъ порывы вѣтровъ во всѣ стороны разбрасываютъ кучу мякины; такъ точно и войска побѣдителей разсѣютъ повсюду жителей побѣжденныхъ городовъ, вторгаясь подобно самымъ бурнымъ вѣтрамъ. Но что исполнителемъ этихъ наказаній нѣкогда будетъ не иной какой, а тотъ самый народъ, который подвергался бѣдствіямъ и униженію,—это показываетъ, говоря: *и оставшіи людей моихъ расхитятъ я: и оставшіи языка моего наслѣдятъ ихъ;* ибо *оставшими народа,* какъ я сказалъ прежде, Онъ называетъ спасшихся изъ плѣна, которые побѣдили язычниковъ и взявъ города иноплеменниковъ превратили ихъ въ совершенную пустыню.

Такъ и когда Богъ всяческихъ благопромыслительно напрягаетъ силы церкви, или наводя на нее скорби, или попуская гоненія нападающихъ на нее

враговъ,—еллиновъ ли то, или нечестивыхъ еретиковъ,—никто да не насмѣхается надъ нею, но пусть ожидаетъ конца всей борьбы. Дерзко и открыто осмѣивающіе иногда и едва не ругающіе Христа за то, что Онъ какъ будто не защищаетъ Своихъ или безсиленъ для этого—подвергнутся бѣдствіямъ Содомлянъ и сдѣлаются пищею огня,-а кромѣ того тѣ, которыхъ они считали побѣжденными, окажутся ихъ побѣдителями.

Ст. 10. 11. *Сіе имъ за досажденіе ихъ, зане поносиша и возвеличишася на Господа Вседержителя* [1]). *Явленъ будетъ* [2]) *Господь на нихъ, и потребитъ вся боги языковъ земныхъ.*

Такова ихъ участь, говоритъ, таковъ ихъ жребій! Ибо они, жалкіе, дерзали произносить наглыя слова и изрыгать хульныя рѣчи противъ Самой неизрѣченной Славы и, дѣйствуя подъ вліяніемъ странной и необузданной своей дерзости, едва не возставали противъ Того, Кто превыше всего. Поелику же они усвояли собственнымъ богамъ славу всемогущества; то *явленъ будетъ Господь на нихъ,* то есть: обнаружитъ имъ собственное Свое могущество тѣмъ, что истребитъ всѣхъ ихъ боговъ; ибо разрушены и пали отъ руки Израиля ихъ капища и рукотворные идолы побѣжденныхъ народовъ дѣйствительно оказались дѣломъ руки человѣческой повсюду и во всякомъ народѣ. Итакъ гдѣ же могущество боговъ? Или какъ могли бы спасти другихъ тѣ, которые сами

---

[1]) Такъ LXX, (Син. Ват. Алекс.) Сир Араб. (Вальт)—Такъ читалъ и Іеронимъ у LXX (In Soph 1362. B). Другое чтеніе *ἐπὶ τὸν λαὸν Κυρίου Παντοκράτορος*, Слав *на люди Господа Вседержителя*,—имѣется въ нѣкот рукоп поздн, Альд Вульг у Іерон (1362 A), Θеод Мопс. (464, A -B) Θеодорита (869, A), -оно соотвѣтствуетъ Евр и Халд

[2]) *ἐπιφανὴς ἔσται*—такъ Син (съ поправкою поздн *ἐπιφανήσεται* и—*εται*) Алекс Компл Θеод Мопс (464 B) Евс. (въ Praep. Ev) и LXX по Іерон. manifestus erit (1362 B). Другое чтеніе *ἐπιφανήσεται* Слав. *явится*,—имѣется въ Ват и у Θеодорита (869 D

себѣ не въ состояніи помочь? Напротивъ, это—совершенно глухое и безчувственное вещество: *идоли языкъ сребро и злато, дѣла рукъ человѣческихъ* (Псал. 113, 12). И чтобы не употреблять болѣе такихъ выраженій, скажемъ словами Пророка: *что пользуетъ изваяное, яко изваяша е? создаша сліяніе, мечтаніе ложное?* (Авв. 2, 18),—или какъ говоритъ божественный Давидъ: *подобни имъ да будутъ творящіи я, и вси надѣющіися на ня* (Псал. 113, 16).

И поклонятся ему кійждо отъ мѣста своего, вси острови язычестіи.

Явленъ былъ на нихъ, говоримъ, *Господь,* какъ истребившій всѣхъ ихъ боговъ—древле чрезъ Израильтянъ, мужественно предавшихъ огню въ городахъ иноплеменниковъ идоловъ въ капищахъ и жертвенники въ нихъ; но въ истиннѣйшемъ смыслѣ, какъ всякій можетъ видѣть, это исполнилось во время вочеловѣченія Единороднаго, когда Богъ Слово содѣлался подобнымъ намъ и явился. Посему и божественные ученики о Сущемъ отъ начала, Котораго они слушали, говорили, что они этого Самого осязали руками и видѣли своими очами (1 Іоан. I, 1). Какъ Богъ, будучи недоступенъ зрѣнію нашему, Онъ сталъ видимымъ намъ (какъ человѣкъ), о чемъ нѣгдѣ поетъ и Давидъ: *Богъ явѣ пріидетъ, Богъ нашъ, и не премолчитъ* (Псал. 49, 3). Когда же сдѣлался видимымъ, и *на земли явися,* по написанному, *и съ человѣки поживе* (Варух. 3, 38): тогда погибли мерзкія и нечистыя полчища идоловъ. Совершенно разрушено владычество діавола; каждый изъ пришедшихъ чрезъ вѣру во Христа къ познанію истины чрезъ Него и съ Нимъ приноситъ поклоненіе Богу и Отцу съ мѣста своего [1]: Богъ знаемъ сталъ не

[1]) т. е. гдѣ бы кто ни находился, съ каждаго мѣста.

въ одной только Іудеѣ, но и страны и города язычниковъ, хотя бы они и отдѣлены были отъ Іудеи находящимся между ними моремъ, тѣмъ не менѣе приходятъ ко Христу, возносятъ ему молитвы, совершаютъ славословія и чтутъ Его непрестанными благословеніями. Такъ и древле *было велико имя Его* (Псал. 75, 2); нынѣ же наконецъ Онъ сдѣлался повсюду знаемъ всѣмъ: земля и море полны славою Его. И это именно было исполненіемъ пророчества: *живу азъ, глаголетъ Господь,* и далѣе (Иса. 49, 18), или: *исполнится славы Господней вся земля* (Иса. 6, 3). Итакъ *поклонятся ему,* говоритъ, *кійждо отъ мѣста своего.* И законъ, предъизображая красоту церкви, построилъ у Израильтянъ древнюю ту скинію, по образцу которой и во Іерусалимѣ воздвигнутъ былъ тотъ знаменитый храмъ. Божественный Моvсей, или чрезъ него Самъ Богъ, повелѣлъ древнимъ, чтобы желающіе совершить религіозное поклоненіе изъ всѣхъ мѣстностей Іудеи приходили во Іерусалимъ и здѣсь приносил ижертвы и поклонялись Богу, и смерть служила наказаніемъ для приносившихъ жертвы внѣ храма. Когда же миновало время сѣни, прекратилось служеніе въ образахъ (2 Кор. 5, 17); то мы познали Божество уже не въ образѣ и Всевышній уже не въ рукотворенныхъ храмахъ живетъ (Дѣян. 7, 48; 17, 24), но наполняетъ небо и землю и преисподнюю (Іерем. 23, 24). Посему вѣруя, что Онъ повсюду и вездѣ находится, каждый, гдѣ бы онъ ни былъ, тамъ и творитъ поклоненіе, какъ имѣющій вблизи себя Бога, говорящаго: *Богъ приближаяйся азъ есмь, глаголетъ Господь, а не Богъ издалеча* (Іер. 23, 23). Надобно знать, что Священное Писаніе островами иногда называетъ церкви, находящіяся въ мірѣ семъ какъ бы въ морѣ и окруженныя опасностями

въ немъ, какъ бы горькими водами, поражаемыя гоненіями, какъ бы сильнѣйшими волнами, но утвержденныя непоколебимо и стоящія на высотѣ и не подавляемыя скорбями. Ибо чрезъ Христа церкви—непоколебимы и *врата адовы не одолѣютъ ихъ* (Матѳ. 16, 18). Посему если бы кто захотѣлъ разумѣть подъ островами церкви изъ язычниковъ, то не отступилъ бы отъ истины.

Ст. 12. *И вы мурини* [1]) *язвени оружіемъ моимъ будете.*

Вспоминаетъ о всякомъ племени, или народѣ, воевавшемъ противъ Израиля и злословившемъ божественную славу. Итакъ отъ Іудеевъ и Аммонитянъ переходитъ къ Еѳіопамъ, или къ народамъ, живущимъ на востокѣ и обитающимъ въ странѣ, сопредѣльной съ землею Персовъ, или къ Египтянамъ, какъ сопредѣльнымъ и сосѣднимъ съ Израильтянами; а земля Египетская есть также часть Еѳіопіи. И поэтому обыкновенно Священное Писаніе рѣки Египетскія называетъ рѣками Еѳіопскими; ибо и они пьютъ воду изъ Геона, о которой Писаніе говоритъ: *сія есть окружающая всю землю Еѳіопскую* (Быт. 2, 13). Итакъ *и вы, Еѳіопы, оружіемъ моимъ язвени будете.* Мечемъ же Своимъ называетъ мечь Іудеевъ, потому что Онъ самъ, какъ я сказалъ, наводитъ его на нечестиво поступавшихъ противъ Его славы, и противъ славы Израиля.

Но поелику богодухновенное Писаніе знаетъ и духовныхъ Еѳіоповъ; то мы скажемъ и о нихъ, не выходя изъ предѣловъ смысла объясняемыхъ словъ. Блаженный Давидъ, воспѣвая нѣгдѣ, сказалъ какъ бы обращаясь къ Господу нашему Іисусу Христу: *ты сокрушилъ еси главу зміеву, далъ еси того брашно*

[1]) Эѳіопы.

людемъ Ееіопскимъ (Псал. 73, 14); но и въ другомъ мѣстѣ: *предъ нимъ припадутъ Ееіопяне, и врази его перстъ полижутъ* (Псал. 71, 9). И изображаемая въ книгѣ Пѣснь Пѣсней невѣста говоритъ, въ одномъ мѣстѣ, что она и черна и прекрасна (1, 4). Итакъ подъ Ееіопами надобно разумѣть имѣющихъ какъ бы темный и помраченный умъ, еще непросвѣщенный и неимѣющій въ себѣ божественнаго свѣта. Но припадающіе предъ Христомъ, какъ безъ сомнѣнія и невѣста, просвѣщенные вопіяли: *и буди свѣтлость Господа Бога нашего на насъ* (Псал. 89, 17). Имѣющіе же не смываемую нечистоту и пребывающіе въ чернотѣ поѣдятъ главы змія (змій,—отступникъ—пища для нихъ) и подвергнутся мечу. Думаю, что сила этихъ словъ по преимущестну относится къ нечистымъ демонамъ, которымъ нанесъ рану Христосъ, лишивъ ихъ владычества надъ нами и вмѣстѣ съ ними сокрушивъ отца тьмы и изобрѣтателя всякаго грѣха и помрачающаго умы невѣрныхъ, дабы не возсіялъ въ нихъ свѣтъ Евангелія славы Христовой. Объ этомъ—то, думаю, сказалъ намъ и самъ премудрый Исаія: *и будетъ въ той день, наведетъ Господь мечь святый, и великій, и крѣпкій на драконта зміа бѣжаща, на драконта зміа лукаваго, и убіетъ драконта* (27, 1).

Ст. 13. 14. *И простру руку мою на сѣверъ, и погублю Ассѵріанина, и положу* [1]) *Ниневію во исчезновеніе безводно яко пустыню: и пожируютъ посредѣ ея*

---

[1]) *ἐκτενῶ... μου ... θήσω... ἀπολῶ...* такъ и Алекс. код. (*ἐκτενῶ... μου*), Альд, изд. нѣкот. поздн. рукоп. Араб. (Вальт.). LXX у Іерон. (въ текстѣ, 1367, C, но Ms. Reg. и въ толк. 1368, A иначе). Итал. (Sabat.). Другое чтеніе: *ἐκτενεῖ... αὐτοῦ... ἀπολεῖ... θήσει.*—Слав.: прострѣтъ... свою... погубитъ.... положитъ.. находимъ въ Ватик. Син. (съ поздн. попр.: *ἐκτενῶ... μου* и пр.), Алекс. изд. (Грабе, Брейт. и Рейнекція), у Тиховія (Reg. 4. у Sab. adh. l.), Ѳеод. Мопс., Ѳеодорита, Іерон. (ms. Reg. и 1368, A), Вульг. Сир. (Ефр. Сир. къ эт. м.),—оно соотвѣтствуетъ Еврейскому.

стада, и вси звѣріе земніи, и хамелеоны, и ежеве во гнѣздахъ ея возгнѣздятся: и звѣріе возвыютъ въ разсѣлинахъ ея, и вранове во вратѣхъ ея.

Воззрю...... говоритъ, на жителей странъ къ востоку и сѣверу и вмѣстѣ съ другими погублю и Ассиріянъ и къ опустошеннымъ городамъ присоединю и саму знаменитую Ниневію—главный городъ Халдеевъ. Она будетъ безводною, подобною непроходимымъ и ненаселеннымъ землямъ. Вѣроятно, пророческое слово опять уподобляетъ водамъ множество ея жителей. Это — обычно Священному Писанію, и посему предвозвѣщая нападеніе Ассиріянъ, которое они сдѣлали на Іерусалимъ, другой изъ святыхъ Пророковъ говорилъ: *се воды восходятъ отъ сѣвера, и будутъ яко потокъ наводняющій* (Іер. 47, 2). Итакъ, когда говоритъ, что Ниневія будетъ безводною, то по моему мнѣнію это значитъ, что она не будетъ имѣть жителей. Далѣе увѣряетъ, что по срединѣ ея будутъ пастись стада и это, думаю, служитъ знакомъ всецѣлаго ея запустѣнія и полнаго отсутствія въ ней жителей: ибо что ростетъ на поляхъ, не родится въ городѣ, и если бы въ городѣ стали произрастать травы, то это обстоятельство служило бы яснымъ доказательствомъ, что онъ совсѣмъ не имѣетъ жителей. Къ этому присовокупляетъ не малое количество и другихъ признаковъ (того же). Въ ней, говоритъ, будутъ отдыхать *вси звѣріе земніи, и хамелеоны и ежеве въ гнѣздахъ возгнѣздятся*, и въ *разсѣлинахъ*, то есть, или въ ямахъ, или въ пещерахъ будутъ выть дикіе звѣри и въ башняхъ надъ вратами ея будутъ жить вороны. Для всякаго здравомыслящаго человѣка не подлежитъ сомнѣнію, что ни ежи не живутъ въ домахъ, ни звѣри не избираютъ мѣста ночлега для себя среди города и ночные

вороны не охотно живутъ въ воротахъ его, если въ этихъ мѣстахъ нѣтъ полнаго и весьма пріятнаго спокойствія для существъ съ такою природою; потому что звѣри и другія животныя, о которыхъ идетъ рѣчь, не любятъ жить вмѣстѣ съ людьми, но (ищутъ такихъ мѣстъ), гдѣ были бы возможны большое уединеніе и совершенно спокойная для нихъ жизнь и гдѣ обширная пустыня какъ бы доставляетъ имъ безопасность и избавляетъ ихъ отъ всякаго страха.

А если къ этому надобно присовокупить еще что нибудь, то мы должны охранять свое сердце и всѣми силами остерегаться, какъ бы чѣмъ нибудь не оскорбить Бога, чтобы лишившись всякой добродѣтели не сдѣлаться намъ жилищемъ злыхъ и не укротимыхъ звѣрей, говорю, нечистыхъ духовъ. А это, думаю, и есть то, что прекрасно и премудро устами Іереміи сказано было Израилю: *немощію и язвою накажешися Іерусалиме, да не отступитъ душа моя отъ тебе, да не сотворю тя непроходну землю необитанну;* если всецѣло овладѣютъ умомъ и сердцемъ отвратительныя и нечистыя страсти, и какъ бы нѣкіе звѣри поселятся въ ней; то вмѣстѣ съ ними вторгнется въ нихъ и сама дикая толпа нечистыхъ духовъ.

Ст. 15. *Зане* [1]) *кедръ возношеніе* [2]) *ея. Сей градъ презорливый, живяй на уповаціи, глаголяй въ сердцы сво-*

[1]) Относятъ къ предъид. стиху (нѣкот. оканчиваютъ и главу) въ предъидущемъ примѣчаніи указанные источники.

[2]) Такъ (*ἀνάστημα*) Ват. Син., Итал. Тих. (Sab.). LXX Іерон. Араб. Θеод. Монс. Θеодоритъ. Др. чт.: *ἀνάστε(μ)μα*—вѣнецъ, вѣнчаніе,—имѣется въ Алекс. Код. и Комплют. Полигл. (и *ανταλλαγμα* код. XII Pars.). Соотвѣтствующій Евр. текстъ: כִּי אַרְזָה עֵרָה обычно переводятъ такъ: потому что кедровую обшивку (принимая женское ארזה въ собират. смыслѣ отъ мужскаго ארז -Fürst, Gesenius др.,—Кимхи, Сир. перев у Вальт. и Чер., также переводчикъ Евр. у Вальт. принимаютъ конечное ה за суффиксъ: cedrus ejus) обнажилъ (Богъ или врагъ), т. е. снялъ, сорвалъ; такъ Халд.: и обшивку (טללה Levy, Wtb. üb Targ. 1, 301) сорвали (разло-

емъ: азъ есмь, и нѣсть по мнѣ еще, како бысть во изчезновеніе, пажить звѣремъ? всякъ проходяй[1]) *сквозѣ его позвиждётъ, и воздвигнетъ руцѣ свои.*

Здѣсь подвергается порицанію Ниневія, какъ привыкшая всегда много думать о себѣ, какъ гордая и надменная. И по истинѣ она была такова,—весьма презрительно относилась ко всякому народу, ко всякому государству и даже совсѣмъ мало удостоивала вниманіемъ государство Римское. Объ этомъ засвидѣтельствовалъ и пророкъ Аввакумъ, говоря о царѣ Ассирійскомъ: *и той надъ цармн посмѣется, и мучители играніе его, и той надъ всякою твердѣлію поругается* (Авв. 1, 10). А что столица Халдеевъ была крайне надменна, превозносилась чрезмѣрно и доходила въ этомъ отношеніи даже до необузданности, на это указываетъ, уподобляя ее высотѣ кедра и называя ее презрительницею. Прямое и несомнѣнное подтвержденіе этого ты найдешь въ словахъ, сказанныхъ Рапсакомъ. Когда онъ пришелъ въ Іудею, то обращаясь къ находившимся на стѣнѣ Іерусалимской злословилъ Высочайшую Славу; ибо говорилъ: *сія глаголетъ царь: да не прельщаетъ васъ Езекіа словесы,* которыя не *возмогутъ избавити васъ: и да не глаголетъ вамъ Езекіа, яко избавитъ вы Богъ;*

мали, разбросали פתרו—Levy ib. 2. 193). Сирскій, хотя и согласенъ въ переводѣ перваго и послѣдняго словъ: מטלד (Чер.: מטולד, тоже Халд.): *поелику,*—и אתפרסי (ethpali отъ פרס, какъ Халд. פרש и פרס *обнаженъ, открытъ*; но среднее слово переводитъ сирскимъ: עקרה *корень ея* (Gesen. допуск. поправку: ערקה=кедръ ея—Thes. 148). Ефр. къ эт. м.: и опустошеніе во вратахъ его. Іеронимъ (и Вульг.): уменьшу силу ея, читая ארזה (отъ רזה, ср. Соф. 2, 11) и עזה. Наконецъ LXX (Итал. и Араб.): *τὸ ἀνάστημα αὐτῆς* объясняется или производствомъ отъ עָר (ערר—Furst, Conc. 862) или, быть можетъ, чтеніемъ: הדה.

[3]) Чит. *διαπορευόμενος,* какъ Ватик. Син., LXX по Іер., Вульг., Итал. и Тихон. (у Sab.: transit). Др. чт. *παραπορευόμενος* въ Ал. у Өеод. Монс. Өеодорита, Слав.: мимоходяй,—въ нѣк.: *ὁ πορευόμενος*.

и не много послѣ: *еда избавиша бози языцѣстіи, кійждо страну свою отъ руки царя Ассирійска?* (Иса. 36, 14. 18). Итакъ вотъ городъ, пренебрежительно относящійся къ другимъ и слишкомъ много думающій о себѣ, и говорящій: *Я существую и не будетъ послѣ меня еще (никого)*. Поелику онъ столь постыдную и проклятую надменность думаетъ ставить въ высокую похвалу себѣ: то онъ напослѣдокъ дойдетъ до такого бѣдственнаго состоянія, что о немъ надобно будетъ сказать: *како бысть во изчезновеніе, пажить звѣремъ?* Слово: *како* выражаетъ не вопросъ и желаніе узнать о чемъ либо, но удивленіе неожиданностью (событія); ибо великія и неожиданныя бѣдствія вызываютъ удивленіе и очевидцевъ ихъ или узнавшихъ о нихъ обыкновенно поражаютъ изумленіемъ. Такъ всякій и надъ ней *позвиждетъ* (посвиститъ) и *воздвигнетъ руцѣ свои*, ударяя, какъ я думаю, ихъ одну о другую и хлопая отъ удивленія, и издавая изъ устъ звукъ, состоящій въ свистѣ, а не въ членораздѣльной рѣчи. Прекрасно изображаетъ намъ и чрезъ это человѣка, какъ бы пораженнаго изумленіемъ при видѣ неожиданныхъ бѣдствій. Итакъ подлинно *гордымъ Богъ противится* (Іак. 4, 6), и я утверждаю, что мудро и достойно вниманія наставленіе: *не возносися, да не падеши* (Сир. 1, 30), и опять: *иже высокъ творитъ свой домъ, ищетъ сокрушенія* (Притч. 17, 16). Какъ зданія, поднимающіяся слишкомъ и безмѣрно высоко болѣе способны къ паденію и возбуждаютъ весьма большое опасеніе, какъ бы они не разрушились сами собою; такъ и душа человѣка, вслѣдствіе суетности помысловъ дошедшая до гордости, становится слабою, неустойчивою и склонною къ паденію. А если же что либо совершается по волѣ Бога, тогда уже ничто не можетъ задержать.

Глава III, ст. 1. *О свѣтлый и избавленный граде, голубице* [1]).

Почему же, говоритъ, всецѣло лишился чести, сдѣлался жалкимъ и подвергся плѣну столь славный и знаменитый городъ, владычествовавшій надъ всякимъ народомъ, легко побѣждавшій противниковъ своихъ, всегда суровый и неодолимый для желающихъ противодѣйствовать ему и вооруженныхъ по правиламъ военнаго искусства? — городъ, многими знаменіями и чудесами избавленный отъ Египетскаго рабства и высвободившій свою выю изъ подъ невыносимаго ига, ради котораго рѣки превратились въ кровь, градъ и тьма поражали землю Египетскую, за который вооружилось и море, поражая преслѣдователей, — и сверхъ того совершилось множество другихъ достойнымъ удивленія дѣлъ? *О граде голубице*, то есть, прекраснѣйшій городъ. Богодухновенное Писаніе для обозначенія благообразія всегда употребляетъ эту птицу. Такъ напр. и женихъ же-

1) Руск.: *горе городу нечистому и оскверненному, притѣснителю*, — объясняется, частію различнымъ чтеніемъ, частію различнымъ производствомъ словъ соотв. Евр. текста (См. Knabenb,. 153—154). Послѣдній терминъ יונה (ה) можно принимать: 1. за причастіе гл. ינה = жестокій притѣснитель (такъ новые и, повид., халд.); 2., за нарицат. голубь (LXX, Итал. Вульг. Араб); и 3., за собств. имя Іоны пророка (Сир.: מדינתה דיונן = городъ Іоны — Ниневія, Ефр. Сир. къ эт. м.: горе тебѣ, городъ *славный* и извѣстный, прославившійся войнами Немрода охотника, нѣкогда *освобожденный* (отъ наказанія) чрезъ проповѣдь *Іоны* (Lamy, 2.293—294); Сир.: городъ славный и освобожденный, городъ Іоны. По Θеодотіонъ совсѣмъ иначе: *ἀνόητος (?)*. Ср. Θеод. Мопс. 466—467 и Іерон. къ эт. м.), — даже Греціи = Iavan = Іона (Іерон. 1372—1373). Θеодоритъ толкуетъ какъ св. Кириллъ (871). LXX и Сир. (*Ἐπιφανής* — славный) производятъ евр. מוראה повидимому отъ ראה, принимая за причастіе гофаль) Іеронимъ читаетъ מְרָא (provocatrix civitas, quod significantius hebraice dieitur *mara*, id est *παραπικραίνουσα* (1373. A), Θеодотіонъ: *ἀθετοῦσα* (отъ глагола מרא = מרה — ср. Fürst и Gesen.) у Fiedd'a. Второе же евр. слово נגאקה во всѣхъ производится согласно LXX отъ גאק (прич. нифаль можетъ быть переведено и *освобожденный*, и (въ несоб. значеніи) оскверненый, нечистый.

лалъ почтить изображаемую въ Пѣсни Пѣсней невѣсту, называя ее голубицею: *возстани,* говоритъ, *ближняя моя, добрая моя, голубице моя* (Пѣсн. П. 2, 10). Іерусалимъ же былъ весьма прекрасенъ потому конечно, что сіялъ свѣтомъ божественнаго закона и оказался украшеннымъ достоинствами священства, творилъ правду и покланялся дѣйствительному Богу и Ему совершалъ служеніе. Это—духовная красота. Но можешь понимать иначе названіе Іерусалима голубицею. Эта птица, хотя бы кто унесъ ее весьма далеко отъ прелюбезнаго ей гнѣзда, какъ только найдетъ удобное время для полета, обыкновенно опять возвращается домой и прилетаетъ въ свои родныя мѣста. Это, какъ мы узнаемъ, было и съ самимъ Іерусалимомъ. Имѣя унаслѣдованное отъ праотцевъ благочестіе, онъ ушелъ въ Египетъ. Отойдя какъ бы отъ служенія отцевъ, онъ тамъ покланяется идоламъ. Но былъ призванъ Моѵсеемъ и улетѣлъ нѣкоторымъ образомъ отъ заблужденія египетскаго, возвратившись къ Богу. Что же однако, говоритъ, было причиною того, что *избавленный* опять всецѣло былъ плѣненъ и покоренъ другими?

Ст. 2. *Не услыша гласа.*

На горѣ Синаѣ онъ слышалъ Бога, Который говорилъ: *слыши Исраилю: Господь Богъ твой Господь единъ есть. Не сотвори себѣ кумира, ни всякаго подобія, елика на небеси горѣ, елика на земли низу, и елика въ водахъ подъ землею* (Втор. 6, 4. Исх. 20, 4). Но преступивъ эту заповѣдь, онъ безразсудно впалъ въ многобожное заблужденіе. Такимъ образомъ *не услыша гласа,* или бывшаго къ нему на горѣ Синаѣ,—или же подъ гласомъ будетъ разумѣть вразумленіе.

Не пріятъ наказанія.

Пренебрежительно отнесшись къ воспитывающему

закону и приводящему къ правдѣ, онъ обратился къ ученіямъ и заповѣдямъ человѣческимъ и слѣдуя своимъ собственнымъ мнѣніямъ, оказался вдали отъ пути праваго и остался ненаученнымъ и лишеннымъ божественныхъ наставленій (Иса. 29, 13; Тит. 1, 14).

На Господа не упова.

Такъ какъ приближалась война и битва и угрожали опасности, то ему надлежало подражать благочестію предковъ, возлагать упованіе на единаго спасающаго Бога, а онъ *Египти моляше, и во Ассиріаны отъидоша* (Осіи 7, 11), нанималъ себѣ на помощь Сирійцевъ или Аравійцевъ, какъ бы безчестя божественное могущество.

И къ Богу своему не приближися.

А приближаемся мы къ Богу посредствомъ всякаго благонравія и рѣшимости совершать угодное Ему. Приближаемся къ Нему и инымъ способомъ, именно вѣруя, что Онъ есть единый дѣйствительный и истинный Богъ и Царь всяческихъ и Творецъ и совершенно не признавая никого другого кромѣ Него.

Ст. 3. *Князи его въ немъ, яко львы рыкающе.*

Перечисляетъ преступленія и приводитъ причины, которыя подвигли Его и возбудили къ справедливому гнѣву, чтобы наконецъ обнаружилось, что Онъ по правдѣ наказываетъ нечестивыхъ и дошедшихъ до такого развращенія, что это стало какъ бы уже не выносимымъ и для самаго Бога. Итакъ, говоритъ, были *князи* его, *яко львы*. Что же дѣлаютъ эти? Когда голодъ раздражаетъ ихъ и побуждаетъ ихъ искать пищи, они бѣгаютъ по горамъ и долинамъ, издавая нѣкое весьма ужасное и дикое рыканіе; и если увидятъ гдѣ что либо годное для пищи, то, оглашая воздухъ рыканіемъ какъ бы громомъ, наводятъ такой ужасъ, что все повидимому цѣпенѣетъ отъ страха и какъ

бы опутанное сѣтями ожидаетъ истребителя. Точно также поступали и нѣкоторые изъ вождей Израильскихъ, когда смертною казнію, назначенною въ законѣ преступникамъ, они угрожали иногда и тѣмъ, которые ни въ чемъ не согрѣшили, если бы послѣдніе не захотѣли дѣлать угоднаго и пріятнаго имъ,—и когда дозволяли это другимъ обвинителямъ или лишали самихъ судей собственныхъ ихъ имуществъ. Въ тѣхъ же преступленіяхъ Онъ обвиняетъ ихъ и чрезъ другого изъ пророковъ—Михея, говоря такъ: *быша помышляюще труды, и дѣлающе злая на ложахъ своихъ, и купно со днемъ совершахy тая: понеже не воздвигоша къ Богу рукъ своихъ: и желаху селъ, и грабляху сиротъ, и домы отъимаху, и расхищаху мужа и домъ его, и мужа и наслѣдіе его* (Мих. 2, 1—3).

Такъ и изобрѣтатели ересей какъ бы рыкаютъ противъ тѣхъ, которые избрали жизнь въ простой вѣрѣ,—открывая свои богоненавистныя уста, они какъ бы пожираютъ невѣдущихъ людей, чѣмъ дѣлаютъ ихъ еще болѣе невѣжественными и внушаютъ имъ пустыя и развращенныя мысли. Баснословя же такимъ образомъ они и другихъ склоняютъ принимать то, что ими самими считается за хорошее, такъ что уловленные ими въ сѣти представляются какъ бы уже умершими и немногимъ отличающимися отъ безчувственныхъ камней. Къ нимъ всякій можетъ и весьма справедливо воззвать: *востани спяй, и воскресни отъ мертвыхъ, и освѣтитъ тя Христосъ* (Еф. 5, 14). Впрочемъ, какъ говоритъ блаженный Давидъ, *Богъ сокрушитъ зубы ихъ во устѣхъ ихъ: членовныя львовъ сокрушилъ есть Господь* (Псал. 57, 7).

Судіи его яко волцы Аравійстіи[1]*, не оставляху наутро.*

[1]) Чит. ערב, какъ Итал. Араб. Өеод. Мопс. Өеодоритъ и Өеофил. (на Аввак. 1, 8),—др. чт: עֶרֶב—вечерніе: Масор. Іерон. Сир. Халд. Симм. и Ак. у Авв. 1, 8. Ефр. Сир.

Говорятъ, что Аравійскіе волки превосходятъ всѣхъ звѣрей жестокостію, страдаютъ ненасытною жадностію, такъ быстры на бѣгу, что легко убѣгаютъ отъ всякаго преслѣдованія. Поэтому въ одномъ мѣстѣ и чрезъ другаго пророка сказалъ о коняхъ вавилонскихъ, что они *быстрѣе волковъ аравійскихъ* (Авак. 1, 8). Итакъ алчностію волковъ онъ пользуется теперь для изображенія судей, какъ бы всѣмъ ртомъ и ненасытными зубами истребляющихъ подсудимыхъ; потому что они вымогаютъ очень много и выше мѣры, для нарушенія справедливости и для того, чтобы нечестиво уклониться отъ согласнаго съ божественнымъ закономъ къ пріятному нѣкоторымъ другимъ. Но имъ надлежало помышлять о томъ, что, какъ говоритъ Приточникъ, *пріемлющему дары неправедно въ нѣдра, не предъуспѣваютъ путіе* (Притч. 17, 23), ибо *дары ослѣпляютъ очи мудрыхъ, и отмещутъ словеса праведныхъ* (Втор. 16, 19), по написанному. Что особенно хорошаго происходитъ отъ полученія подарковъ? Какую пользу можетъ принести постыдная взятка любящимъ ее? напротивъ, не можетъ ли она принести имъ какого-нибудь вреда? Истинно то, что говоритъ блаженный Павелъ: *а хотящіи богатитися впадаютъ въ напасти, и сѣть, и въ похоти многи несмысленны и вреждающыя, яже погружаютъ человѣка во всегубительство и погибель* (1 Тим. 6, 9). Итакъ *лучше имя доброе, неже богатство много* (Прит. 22, 1), и это изрѣченіе по истинѣ весьма мудро и непреложно.

Ст. 4. *Пророцы его вѣтроносцы, мужи презорливи.*

Здѣсь хорошо замѣчаетъ о пророкахъ его (Іерусалима), что они были не отъ Бога, говорили невѣрно, исходящее *отъ сердца своего*, а не изъ устъ Господа, по написанному (Іез. 13, 2 и д.). Пророческое слово посмѣвается надъ ними, называя ихъ *вѣт-*

роносцами; потому что они въ дѣйствительности не были причастны Духа Святаго [1]), но дерзко воображали у себя даръ пророчества и не стѣснялись говорить, что они исполнены Духа Святаго. Итакъ, желая, говоритъ, быть и пророками, и носителями духа, и присвоить себѣ столь почетное имя, они стали до такой степени *презорливы*, что не только сами не знали, что такое честность, но губили и другихъ, которымъ говорили отъ сердца своего,—и это они дѣлали, жалкіе, ради мелкихъ и самыхъ ничтожныхъ прибытковъ, какъ говоритъ пророкъ Іезекіиль, *горсти ради ячменя, и ради укруха хлѣба* (Іезек. 13, 19). Дошли до такого безумія, что свои собственныя намѣренія выдавали за волю неизрѣченной Славы и о рѣчахъ, исходившихъ отъ собственнаго ума, утверждали, что это словеса Божіи. И посему говорилъ о нихъ устами Іереміи: *не посылахъ пророки, а они течаху: не глаголахъ къ нимъ и тіи пророчествоваху* (Іер. 23, 21). Когда же пророкъ вопіялъ и говорилъ: *Сый Господи Боже, се пророцы ихъ прорицаютъ, и глаголютъ, не узрите меча, и гладъ не будетъ вамъ, но истину и миръ дамъ на земли и на мѣстѣ семъ;* и Богъ всяческихъ какъ бы въ опроверженіе этого возопилъ, говоря: *лживо пророцы прорицаютъ во имя мое, не послахъ ихъ, ни заповѣдахъ имъ, ни глаголилъ есмь къ нимъ: понеже видѣнія лжива, и гаданія, и волшебства, и произволы сердца своего тіи прорицаютъ вамъ* (Іерем. 14, 13. 14). *Аще суть пророцы, и есть слово Господне въ нихъ, да предстанутъ мнѣ* (—27, 18); *что плевы ко пшеницѣ? тако слово мое, рече Господь. Еда словеса моя не суть яко же огнь горящій, рече Господь, и якоже*

[1]) *Πνευματοφόροι*, по двоякому значенію *πνεῦμα* — духъ и вѣтеръ, можетъ означать и: *вѣтроносецъ*, легкомысленный, вѣтреный человѣкъ,— и: *Духоносецъ*, носитель Святаго Духа.

млатъ сотрыющій камень (—23, 28. 29)? Ибо слово Божіе доходитъ до глубины души и какъ бы разрываетъ сердце слушателей, напротивъ холодно и немощно слово, исходящее изъ воли человѣка, каково и было слово нечестивыхъ лжепророковъ (Евр. 4, 12; Матѳ. 7, 29).

Священницы его скверпятъ святая и нечествуютъ на [1]) *законъ.*

И само избранное племя, то-есть колѣно Левіино, оказалось не безупречнымъ. И его называетъ онъ *скверпящими святая и нечествующими на законъ*. Написано: *устнѣ іереовы сохранятъ разумъ, и закони взыщутъ отъ устъ его* (Малах. 2, 7), а между тѣмъ, какъ Самъ Владыка всяческихъ древле говоритъ, *священницы не рекоша, гдѣ есть Господь* (Іер. 2, 8). Это значитъ, что они не хотѣли объяснять законъ не знающимъ его и не старались приводить подвластный имъ народъ къ тому, что угодно Богу. Это, по-моему, и значитъ *нечествовать на законъ* (противъ закона). Но преступленія ихъ не ограничивались этимъ; они, говоритъ, еще *скверпятъ святая*. Моисеевъ законъ касательно жертвъ и приношеній предписываетъ соблюдать весьма большую осторожность,—въ какое время и какимъ способомъ надобно совершать каждую. Они же, вѣроятно, приносили жертвы неосмотрительно и небрежно, не считая нужнымъ соблюдать ни времени, ни способа совершенія ихъ. А можетъ быть они совершали священнодѣйствіе даже и не очистившись и необлачившись въ одежды, приличныя ихъ жреческому званію и безъ должнаго украшенія, относясь пренебрежительно къ столь почтенному и достойному удивленія богослуженію, какъ къ безполезному.

1) *Εἰς*—Слав: *въ*.

И такъ, священнослужителямъ церкви надобно остерегаться, какъ бы не осквернить святыни. Образъ же оскверненія не одинъ, но различенъ и многообразенъ. Необходимо быть очищенными и душою и тѣломъ, освободиться отъ всякаго вида скверпаго удовольствія, напротивъ блистать усердіемъ къ совершенію добрыхъ дѣлъ и помнить о словахъ богодухновеннаго Павла: *духомъ ходите, и похоти плотскія не совершайте* (Гал. 5, 16).

Ст. 5. *Господь же праведенъ посредѣ его, и не иматъ сотворити неправды: утро утро дастъ судъ свой въ свѣтъ: и не укрыся, и не вѣстъ неправды во истязаніи, ниже въ распрю обиды* [1]).

Правда съ неправдою никакъ непримиримы и чистое съ нечистымъ не будутъ однимъ и тѣмъ же; ибо *кое* можетъ быть *общеніе свѣту ко тмѣ!* (2 Кор. 6, 14). Каждый можетъ видѣть, что такіе предметы находятся въ противоборствѣ и весьма далеки отъ согласія между собою. Посему если надъ всѣмъ владычествующій Богъ любитъ правду и не знаетъ неправды, то какъ могли имѣть всегда силу или совершаться безъ всякаго препятствія весьма ужасныя преступленія Іудеевъ? Кажется однимъ изъ видовъ не правды было—не подвергать преступника наказанію и не привлекать къ отвѣтственности проводящаго распущенную и нечестивую жизнь, необращающаго никакого вниманія на законъ и дошедшаго до такой неправды, что ни во что ставитъ добро и вмѣняетъ

---

[1]) Такъ весь этотъ стихъ вообще читается въ Ватик. Син. Итал. (Sab.) LXX у Іерон. Θеодорита Компл. Но Алекс. и нѣк. рукоп. опуск.: *εις φῶς.... ἀπαιτήσει.* Θеод. Моп. конч. на: *εις φῶς.* Вмѣсто *εἶκος* — распря (какъ у Кир. Ватик. Слав.). Алекс. и Син. код. Итал. и Іерон. (in sempiternum), Араб. (Вальт.: ad victoriam) и Θеодоритъ чит.: *εἰς νῖκος* (ср. Field, 1014). Послѣднія слова стиха въЕвр. Халд. Сир. и Вульг. читаются иначе.

себѣ въ высокую честь то, отъ чего по справедливости слѣдовало бы краснѣть. Итакъ поелику *праведенъ Господь посредѣ его и не имать сотворити неправды,* ибо Онъ не можетъ терпѣть привыкшихъ творить неправду; то *утро утро* сотворитъ *судъ свой*, то есть утромъ, явно и какъ бы при дневномъ свѣтѣ, уже не уменьшая послѣдствій гнѣва, но выводя на средину, дѣлая явнымъ и какъ бы полагая предвозвѣщенное предъ глазами всѣхъ. Онъ не допуститъ, чтобъ *обида* проникла *въ распрю* или вообще въ воздаяніе; ибо послѣ наказанія нечестивыхъ совсѣмъ прекратится неправда, потому что уже не будетъ совершающихъ ее. По этому истинно здравомыслящимъ надлежитъ (вѣдать [1])....... что Господь любитъ правду и не потерпитъ поступающихъ неправедно. Но если кто придетъ въ раскаяніе и будетъ проливать слезы о своихъ прегрѣшеніяхъ, тотъ обрящетъ Его милостивымъ и испроситъ у Него прощеніе и избѣжитъ сѣтей и подобавшаго ему наказанія. Если же онъ останется безчувственнымъ, не измѣнивъ своего настроенія къ предпочтенію добродѣтельной жизни, будетъ жить въ своихъ грѣхахъ; то онъ наконецъ погибнетъ и подпадетъ гнѣву Господню, потому что не на всегда Онъ терпитъ согрѣшающихъ.

Ст. 6. *Въ растлѣніи* [2]) *низложихъ величавыя, изчезоша углы ихъ: опустошу* [3]) *пути ихъ совершенно* [4]),

---

[1]) Здѣсь пропущено нѣсколько словъ въ текстѣ.

[2]) *ἐν διαφθορᾷ*—Слав.: въ растлѣніе. Син. *Καταφθορα*. Въ Араб. (Вальт.) и Компл. отнесено къ предыдущему стиху. А въ нѣк. рук. Альд. Итал. LXX у Іерон. (Евр. Халд. Сир. Іерон. Вульг.) нѣтъ. (Θеод. Мопс. и Θеодоритъ какъ Recept.).

[3]) *ἐξερημώσω* (и Араб.),— Альд.: — *μωσαν*,—нѣк. рук.:=*μωσεν*,—Компл. Итал. (Евр. Сир. Халд.)—*μωσα*. (Θед. Мопс и Θеодоритъ какъ Rec).

[4]) *τὸ παράπαν*—Слав.: *весма*.

еже не проходити: изчезоша гради ихъ, занеже [1]) *ни единому быти, ни жити.*

Поелику, какъ я сказалъ, священники осквернили святая, а нѣкоторые нечестиво поступали противъ самого закона; то *Господь посредѣ его утро утро даде судъ свой.* Какой же это судъ? *Низложи величавыя въ растлѣніе,* то есть предалъ погибели гордыхъ и надменныхъ; ибо гордые не принадлежатъ ли къ числу тѣхъ, которые обыкновенно враждуютъ противъ Бога, свою собственную волю противопоставляютъ установленіямъ Моvсея, весьма мало цѣнятъ законы божественные, наклонны къ крайней распущенности и говорятъ Господу: *отступи отъ мене, путей твоихъ вѣдѣти не хощу* (Іов. 21, 14)? Далѣе: кто можетъ усомниться въ томъ, что, по написанному, *нищій духомъ и смиренный сердцемъ* (Матѳ. 5, 3) есть человѣкъ благородный, [2]) скромный и весьма склонный къ благопослушанію, котораго (Господь) и удостоиваетъ Своего особеннаго попеченія? Посему Богъ всяческихъ и сказалъ чрезъ одного изъ святыхъ пророковъ: *и на кого воззрю? токмо на кроткаго и молчаливаго, и трепещущаго словесъ моихъ?* (Иса. 66, 2). Итакъ низвергнутъ въ погибель родъ гордый. *Изчезоша же* и *углы ихъ.* Думаю, что углами здѣсь называются стѣны и крѣпости городовъ; ибо углы у нихъ всегда высоки и имѣютъ выдающіяся башни. Посему вѣроятно это значитъ тоже, какъ еслибы онъ сказалъ: города ихъ будутъ лишены стѣнъ. Кромѣ того угрожалъ *опустошить* и *пути его,* очевидно, Израиля, *еже не проходити совершенно.* И мнѣ кажется, что Онъ хочетъ выразить этимъ слѣдующее. Когда въ уста-

1) *διὰ τό*: Алекс. Итал. и LXX Іерон. (eoquod). Сир. и Араб. (Вальт.). Но Ватик. Син. Ѳеодоритъ, Ѳеод. Мопс.: *παρὰ το* (Вульг.: dum).

2) *εὐφυής*, у Aubertus'a: *εὐφαής*—достославный.

новленное время совершался праздникъ кущей, законъ Моисеевъ повелѣвалъ, чтобы изъ всей страны Іудейской восходили во Іерусалимъ и исполняли тамъ установленное закономъ. Когда же были разрушены города и погибли ихъ жители; тогда, говоритъ, запустѣли пути, такъ что не было ни одного, проходящаго по нимъ и спѣшащаго совершить установленный у нихъ праздникъ, какъ прежде. Да, учрежденія Іудеевъ пришли въ такое жалкое положеніе, что не было уже совершающихъ празднества [1]) ихъ и едва спасшіеся и оставшіеся отъ войны не могли уже пользоваться благополучіемъ. Посему пророкъ Іеремія и сдѣлалъ судьбу Іудеевъ предметомъ плача, говоря: *путіе Сіони рыдаютъ, яко нѣсть ходящихъ по нихъ въ праздникъ* (Плач. 1, 4). А что слово это также непреложно, это объяснятъ намъ послѣдующія слова; ибо сей часъ же присовокупляетъ: *изчезоша гради ихъ, занеже ни единому быти, ни жити*. Да, поистинѣ *страшно есть еже впасти въ руцѣ Бога живаго* (Евр. 10, 31). Раздражая Его своими грѣхами и при томъ необузданно, мы, какъ бы уличенные въ преступленіяхъ надменности, тогда-то именно и по всей справедливости низвергаемся въ погибель и лишены будемъ вышняго огражденія, найдемъ сердце свое какъ бы удобопобѣдимымъ и беззащитнымъ и кромѣ того не найдемъ путей правды. Но этихъ бѣдствій легко избѣжитъ тотъ, кто рѣшился слѣдовать волѣ Господа и предъ Нимъ послушно преклонилъ выю души своей.

Ст. 7. *Рѣхъ: обаче убойтеся мене, и пріимите наказаніе, и не имате потребитися отъ очію его* [2]) *вся елика отмстихъ на немъ.*

---

1) *ἑορτάζοντας*,—у Aub·: *ἐργάζοντας*—исполняющихъ.

2) Слав. чит.: *за* (вся), котораго нѣтъ въ греческомъ.

Старается научить тому, что опять сами они навлекают на свои головы гнѣвъ божественный. Вѣдь Онъ внушилъ имъ частыми повелѣніями, что надобно проводить жизнь въ страхѣ Божіемъ и что слѣдуетъ подчиняться наставленіямъ, очевидно, закона и пророковъ; ибо только такъ, а не иначе можно было отвратить гнѣвъ и избавиться отъ случившагося. Но такъ какъ Израиль былъ безчувственнымъ, жестокимъ и непокорнымъ; то онъ отвергъ руководительство (божественное), то есть лишился возможности быть мудрымъ, какъ бы *потребленъ былъ отъ очію его,* хотя ему слѣдовало всегда съ охотою подчиняться благимъ наставленіямъ и имѣть постоянную ревность къ совершенію всего, угоднаго Богу. Вотъ такимъ-то образомъ, говоритъ, можно было отклонить *вся елика отмстихъ на немъ.* Такъ и мы, когда изгоняемъ изъ своей души божественный страхъ, когда отвращаемся отъ божественнаго руководства и совершенно пренебрегаемъ возможностью быть мудрыми; тогда мы непремѣнно подвергнемся тому, что подобаетъ привыкшимъ къ небреженію (волею божественною). Тогда-то Богъ воздастъ намъ и подвергнетъ отвѣтственности за нечестіе. Итакъ необходимо помнить слова того, кто говоритъ: *страхъ Господенъ источникъ жизни* (Притч. 14, 27), *страхъ Господенъ слава и похвала* (Сир. 1, 11); онъ есть *чистъ,* то есть, дѣлаетъ чистымъ, *пребываяй въ вѣкъ вѣка,* по слову Псалмопѣвца (18, 10).

Готовися, утренюй, истлѣ [1]) *все листвіе ихъ.*

Поелику ты, говоритъ, не принялъ отъ меня наставленія, но отвергъ и возненавидѣлъ жизнь въ страхѣ и добродѣтели; то приготовляйся къ бѣгству и пре-

---

[1]) *ἔφθαρται*, такъ и Ват. и Син. Но Алекс. Компл. Альд. Оригенъ. мн. рукоп. Итал. LXX Іерон. Өеод Мопс. Өеодоритъ: *διέφθαρται.*

терпѣнію того, чего можно было избѣжать, еслибы ты возлюбилъ добродѣтель и по доброй волѣ и мудро восхитилъ ее себѣ. Затѣмъ повелѣлъ *утренневать* (бодрствовать), показывая тѣмъ, что время бѣдствія при дверяхъ, какъ бы на завтра придетъ оно и навѣрно появится, когда начнется заря. Это пресѣкало надежду на отсрочку и не позволяло думать, что будетъ какая-либо остановка и задержка,—что пройдетъ еще много времени и можетъ быть на потомковъ уже нашлетъ гнѣвъ Свой. Итакъ приготовляй себя какъ къ неизбѣжному дѣлу и съ утра собирайся къ бѣгству; ибо плѣнникомъ пойдешь ты ко врагамъ и, оставивъ родную страну, будешь жить среди чужихъ. Далѣе Богъ всяческихъ говоритъ Пророку, какъ бы скорбя о взятыхъ въ плѣнъ. *Истлѣ все листвіе ихъ*. На что хотѣлъ Онъ указать и этими словами,—объ этомъ скажемъ по мѣрѣ силъ. Властелины Вавилонскіе опустошили Самарію и кромѣ нея другіе города іудейскіе, и Фула былъ первымъ, потомъ за нимъ Салманасаръ и третьимъ Сеннахиримъ. Какъ бы собравъ виноградъ, они опять уходили въ свою страну, покидая Израиля въ совершенно незначительныхъ остаткахъ и какъ бы оставивъ имъ одну виноградную кисть, скрывшуюся подъ листьями. Полагаемъ, что подъ *листвіемъ* (ἐπιφυλλίς) здѣсь разумѣются маленькіе грозды, состоящіе изъ немногихъ ягодъ, которые, будучи закрыты листьями, очень часто скрываются отъ глазъ собирающаго виноградъ. Нѣчто подобное говоритъ и другой изъ святыхъ пророковъ: *увы мнѣ, душе, понеже быхъ аки собираяй сламу на жатвѣ, и яко пародокъ во обымании винограда не сущу гроздію, еже ясти первоплодная* (Мих. 7, 1). Итакъ тѣ собирали виноградъ, а послѣ нихъ пришедшій Навуходоносоръ истребилъ и са-

мый послѣдній (скрывавшійся подъ листьями) гроздъ и, обобравъ малый остатокъ Израиля, возвратился домой и постоянно величался этимъ. Посему и пророкъ Іеремія оплакивалъ взятый Іерусалимъ, говоря объ его опустошителяхъ: *да пріидетъ вся злоба ихъ предъ лице твое и отреби ихъ якоже сотвориша отребленіе мнѣ* (Плач. 1, 22) и опять: *виждь Господи, и призри, кого еси отребилъ сице? еда снѣдятъ жены плодъ утробы своея? отребленіе сотвори поваръ* (Плач. 2, 20).

Итакъ, когда мы раздражимъ Бога, тогда, лишившись всякой помощи и не имѣя (Божія) попеченія о насъ, преданы будемъ врагамъ и въ насъ не уцѣлѣетъ никакого остатка добродѣтели, или благоприличія, потому что сатана отребляетъ всякое, находящееся въ насъ добро и собираетъ какъ бы послѣдній гроздъ и самыя можетъ быть еще присущія нашей душѣ стремленія, приводящія насъ къ рѣшимости совершать добродѣтель.

Ст. 8. *Сего ради потерпи мене, глаголетъ Господь, въ день воскресенія моего во свидѣтельство* [1]).

Поелику пренебрегшіе божественными заповѣдями преданы были врагамъ и впали въ руки погубившаго и самый оставшійся гроздъ; то напослѣдокъ повелѣлъ

[1]) *Εἰς μαρτύριον*—такъ, по свид. Іеронима, всѣ толкователи (ср. Итал. Sabat., Сир. Араб. у Вальт., Θеод. Мопс. Θеодоритъ, Евс. и др.), принимая עַד (въ выраженіи: לְעַד) за עֵד=*свидѣтельство*. Но самъ Іеронимъ, ссылаясь на своего учителя — еврея, увѣрявшаго, что *laed* въ данномъ мѣстѣ значитъ εἰς (לְ) ἔτι (עַד),—перевелъ: in futurum (1379. C),—ср. Симм: *ἐγέρσεώς μου αἰωνίας* (Field по 86 код. Барб. II. 1014); см. сущ. עַד въ значеніе *вѣчности*, непрестанности (Иса. 57, 15; Авв. 3, 6 и др.). Къ воскресенію Христа относятъ это мѣсто также: Іерон. (ibid), Евс. (Demonst. Eaang. Mgne, Patr. Gr. t. 22. col. 108. B—C; Lib. II. cap. 17), Авг. (Deciv. D. XVIII. 3. Migne, Patr. lat. 41. 592). Θеод. Мопс. (469) относитъ къ возвращенію евреевъ изъ плѣна. Θеодоритъ разумѣетъ возстаніе Бога на судъ 1872; ср. Халд. у Вальт., который перефраз: לְמִדַן=ed judicandum (revelabor). Но новѣйшие толковники принимаютъ עַד въ значеніи: добычи (Быт. 49, 27; Иса. 33, 23) Господа на судѣ Его. Русск.: для опустошенія. См. Knaqenb. 158—159. Ефремъ: ждите, Израильтяне, того дня, когда я возстану для огражденія печатью свидѣтельства пророковъ. ib. 294.

подвергшимся рабству ждать и мужественно терпѣть, пока Онъ не возстанетъ на помощь имъ, которую Онъ какъ бы засвидѣтельствовалъ чрезъ святыхъ пророковъ и ясно предвозвѣстилъ, что она нѣкогда наступитъ. Итакъ *день воскресенія во свидѣтельство* указываетъ на время помощи, о которой напередъ засвидѣтельствовалъ, что оно непремѣнно наступитъ. Таковъ историческій смыслъ изреченія.

Но мы утверждаемъ, что духовный смыслъ изъясняемыхъ словъ направляется къ открытію тайны Христовой и желаетъ указать на время избавленія вселенскаго и всеобщаго, то есть, чрезъ Христа. Правда, нѣкогда, по прошествіи семидесяти лѣтъ (плѣна), Богъ всяческихъ возсталъ на помощь потерпѣвшимъ такія (бѣдствія); но въ послѣднія времена вѣка Единородный содѣлался человѣкомъ не для того только, чтобъ избавить Израиля, но для того, чтобъ, освободивъ отъ рабства діаволу всѣ народы, сдѣлать ихъ свободными, избавить ихъ отъ тлѣнія и нечистоты грѣха и преимущественно отъ поклоненія твари вмѣсто Творца. Когда же сдѣлался человѣкомъ—*претерпѣ крестъ, о срамотѣ нерадивъ* (Евр. 12, 2), дабы кровію Своею пріобрѣсти Богу и Отцу и тѣхъ, которые еще живы, и тѣхъ, которыхъ раньше поглотила смерть, по написанному: *на сіе бо Христосъ и умре и воскресе, да и мертвыми и живыми обладаетъ* (Рим. 14, 9). Поэтому справедливо было сказано древнимъ: *сего ради потерпи мене, глаголетъ Господь, въ день воскресенія моего во свидѣтельство.* Свидѣтельствомъ же какъ бы упраздненія смерти служитъ возстаніе Христа изъ мертвыхъ, съ Которымъ вмѣстѣ и мы сами воскресли, оправдавшись вѣрою и вмѣстѣ съ смертью удалившись отъ виновника смерти—грѣха.

Зане судъ мой въ сонмища языкавъ еже пріяти царей, еже излiяти на ня[1]) *весь гнѣвъ ярости моея: зане огнемъ рвенія моего поядена будетъ вся*[2]) *земля.*

Угрожаетъ халдейскимъ народамъ опустошеніемъ, которое произведено было Киромъ и тѣми, которые были его сподвижниками по оружію и въ союзѣ съ нимъ сразились, учиняя набѣги на города Вавилонскіе и дѣлая ужасныя нападенія на всѣхъ. Итакъ *будетъ,* говоритъ, *судъ мой* на собраніе народовъ, такъ что возьму и царей, очевидно поименованныхъ, для наказанія чрезъ нихъ и сонмища народовъ, весьма много униженныя ихъ войсками и могуществомъ и подвергшіяся жестокости всякаго рода. *Излію на ня,* говоритъ, *весь гнѣвъ ярости моея;* ибо не подлежитъ сомнѣнію, что великія и чрезвычайныя преступленія (Богъ) наказываетъ не малымъ гнѣвомъ, но на всякаго грѣшника непремѣнно налагаетъ и наказанія, вполнѣ соотвѣтствующія его преступленіямъ. А что онъ намѣревался какъ-бы истребить огнемъ все благосостояніе Халдеевъ, это объяснялъ, говоря: зане *огнемъ рвенія моего поядена будетъ вся земля.* А какова эта ревность или противъ кого она устремлена, объясняетъ пророкъ Захарія, говоря: *сице глаголетъ Господь Вседержитель: ревновахъ по Іерусалиму и Сіону рвеніемъ великимъ, и гнѣвомъ велiимъ азъ гнѣваюся на языки нападающыя: зане азъ убо прогнѣвахся мало, они же налегоша въ злая* (Зах. 1, 14. 15). Такое пред-

---

1) Такъ читаютъ: Син. Алекс. Ват. Араб. (Вальт.). Θеодоритъ (872. С. безъ *πᾶσαν*). Θеод. Мопс. (469. С). Но Слав. и Recept. прибавляетъ: (нѣк. *πᾶσαν*) *τὴν ὀργήν μου* предъ *πᾶσαν ὀργὴν θυμοῦ μου*, слав.: гнѣвъ мой (весь гнѣвъ ярости моея—такъ и Альд. Комплюк. нѣкот: поздн. рукоп. Евсев. (ibid.). Итал. LXX Іерон. Сир. Халд. Вульг. согласно Евр.

2) Такъ Ват. Син. Итал. LXX Іерон. Вульг. Евс. (ibid.). Θеод. Мопс. Θеодоритъ и Сир. согл. Евр. Но безъ *πᾶσα*: Алекс. и Араб.

ложимъ мы изъясненіе прочитанныхъ словъ въ историческомъ смыслѣ.

Но они могутъ быть понимаемы и иначе, если въ духовномъ смыслѣ отнесены будутъ къ таинству Христа. Въ прочитанномъ уже прежде онъ говорилъ: *сего ради потерпи мене, глаголетъ Господь, въ день воскресенія моего во свидѣтельство: зане судъ мой въ сонмища языковъ, еже пріяти царей, еже изліяти на ня весь гнѣвъ ярости моея*; ибо Христосъ воскресъ, опустошивъ адъ, *яко не бяше мощно держиму быти ему,* какъ Жизни по природѣ (Іоан. 11, 25;14, 6,—1 Іоан. 5, 11 и др.) *отъ смерти,* по написанному (Дѣян. 2, 24). Тѣхъ, которые увѣровали въ Него, Онъ не оставилъ подъ владычествомъ діавола, но творитъ святый и достойный Бога судъ, принимся (въ свою власть) сонмища языковъ, то есть толпы демоновъ и самихъ нѣкогда властвовавшихъ и царствовавшихъ надъ заблуждающимися, какъ бы хватая и заключая и низвергая въ самую преисподнюю бездну, то есть въ адъ,—и изливая на нихъ весь гнѣвъ и какъ бы сожигая ихъ огнемъ, движимый неизрѣченною и божественною силою и ревностью великою. Онъ *прогнѣвался мало* за преступленіе Адама; *они же налегоша въ злая,* отвлекая отъ Бога всю вселенную и умъ подвластныхъ своихъ подвергая удушенію грязью грѣха [1]). Такъ Слово Бога ревновало о духовномъ Сіонѣ, то есть о Церкви; ибо Онъ искупилъ ее и, какъ пишетъ блаженный Павелъ, *представи ю себѣ не имущу скверны или порока, или нѣчто отъ таковыхъ, но святу и непорочну* (Еф. 5, 27).

Ст. 9. 10. *Яко тогда обращу къ людемъ языкъ въ родъ*

---

1) *τοῖς τῆς ἁμαρτίας τέλμασι.... καταπνίγοντες νοῦν*: такъ и на Амос. 5, 12—13 (Migne, 501. A): *τοῖς ἐν αὐτῷ (λάκκῳ) τέλμασιν ἀποπνίγειν ἤθελεν.* Aub.: *τελέσμασι,* податями, оброками.

его [1]), *еже призывати всѣмъ имя Господне, работати ему подъ игомъ единѣмъ. Отъ конецъ рѣкъ Ееіопскихъ пріиму* [2]), *въ разсѣянныхъ моихъ принесутъ жертвы мнѣ.*

Говоритъ, что послѣ опустошенія страны Вавилонской и уничтоженія надменныхъ, язычники познаютъ низпровергающее ее могущество Божіе. И когда смѣющіеся нѣкогда надъ падающимъ и погибающимъ Израилемъ увидятъ его со славою возвращающимся домой и въ святой городъ, а разорителей его—совершенно погибшими, тогда перемѣнятъ языкъ *(рѣчь)* и будутъ посвящать его уже прославленію Бога, хотя въ древности они покивали главами своими, думали и говорили, что Іудея взята была потому, что тираннъ Вавилонскій какъ бы превозмогъ Того, Кто

---

[1]) *εἰς γενεὰν αὐτῆς*: Ват. Син. Алекс. Грабе и др. Итал. (Sab.). LXX у Іерон. Евс. (ib.). Араб. (Вальт.: in generationem *eorum*). Др. чт.: *εἰς γενεὰς αὐτῶν* въ Ал. код. у Өеод. Мопс. и Өеодорита. Отступленіе LXX отъ Евр. *(уста чистыя* Русск., Вульг.: labium electum, Сир. Халд. Ак. и Өеодот. по Іерон. и Өеодориту: *χεῖλος ἐξειλεγμένον*—labium electum, Симм.: *καθαρόν*—mundum—Іерон. 1579. С; Өеод. 872, D) Іеронимъ объясняетъ смѣшеніемъ ר съ ד, весьма мало отличающихся вверху, такъ что вмѣсто ה ר ו ר ב—*чистый*, т. е. языкъ они прочитали ה ר ו ד ב — въ родъ ея, т. е. земли (ib.).

[2]) *προσδέξομαι* (Компл.: *ὑποδέξομαι) ἐν διεσπαρμένοις* (Компл. и нѣк.: *τοὺς διεσπαρμένους) μου* (Альд. и нѣк. опуск. *μου) οἴσουσιν θυσίας μοι*: Ватик. Алекс. Грабе. Альд. и нѣк. др. Итал. (Sab. 976: suscipiam dispersos meos и in dispersis meis. LXX у Іерон. (susc. dispersos meos на 1380. А, а на 1382. D: in dispersis meis—варіантъ: idne dispersos. Др. чт. безъ *προσδ. ἐν διεσπ.*: Ал. код. и др. Код. Сиро-гекз. (Field.—1015. Сир. (Вальт.) Авг. (De civ. Dei XVIII. 33). Евс. (ib.). Третье чтеніе, которому слѣдуетъ и Слав. (пріиму молящыя мя, въ разсѣянныхъ и пр.) и которое болѣе приближается къ Евр. (изъ зарѣчныхъ странъ Ееіопіи поклонники Мои, дѣти—букв.: дочери—разсѣянныхъ Моихъ принесутъ дары мнѣ; ср. Вульг.; Халд. разум. возвр. изъ плѣна и рѣки Индіи): *προσδέξομαι (προσδεχομαι) τοὺς ἱκετεύοντάς με τι τῶν διεσπαρμένων (ἐν τοῖς διεσπ.)* въ нѣкот. код., Өеод. Мопс. (471 А): *προσδέξομαι τοὺς ἱκετ. μετὰ* (вмѣсто *με* какъ и въ нѣк. код.) *τῶν*.... Өеодоритъ (873. А.): *προσδ. τοὺς ἱκ. με, υἱοὶ τῶν διεσπ*... Симм. по Өеодориту (ib.): *πέραθεν ποταμῶν Αἰθιοπίας ἱκετεύοντές με, τέκνα τῶν διεσκορπισμένων ἐπ᾽ ἐμοὶ ἐνέγκωσι δῶρον ἐμοί* (ср. Field. ib.). Араб. (Вальт.): venient qui me deprecabuntur (=*ἱκετ. με*) una cum (=*μετὰ*) dispersis offerent mihi sacrificium. א са написалъ, а потомъ соскоблилъ: *τους ικ. με των εσπ.* א* *διεσπαρμενους μου*, א са *διεσπαρσ. μοι.*

помогалъ имъ, то есть Бога. Когда, такимъ образомъ, они увидятъ, что обстоятельства приняли противоположный оборотъ, тогда измѣнятъ языки по племенамъ ихъ, или по колѣнамъ и родамъ и будутъ употреблять (ихъ) въ прославленіе Бога. Захотятъ, думаю, служить подъ единымъ игомъ и приносить жертвы, хотя бы по положенію странъ они находились на далекомъ разстояніи другъ отъ друга и обитали въ странахъ Еѳіопскихъ. Итакъ, вотъ что должно быть сказано относительно буквальнаго смысла (изъясняемыхъ словъ).

Но мы утверждаемъ, что эти слова сбылись во времена пришествія Христова и служатъ яснымъ знаменіемъ перемѣны языковъ. Такъ въ Дѣяніяхъ святыхъ апостоловъ написано, что во дни святой пятидесятницы всѣ собрались вмѣстѣ и се *бысть съ небесе шумъ яко носиму дыханію бурну, и исполни весь домъ, идѣже бяху сѣдяще. И явишася имъ раздѣлени языцы яко огненни, сѣде же на единомъ коемждо ихъ. И исполнишася вси Духа свята, и начаша глаголати иными языки, якоже Духъ дяше имъ провѣщавати* (Дѣян. 2, 1—4). Итакъ, въ то время, говоритъ, перемѣню языкъ *къ людемъ; яко слышаху* вси *своимъ языкомъ глаголющихъ ихъ* (—6), Парѳяне и Мидяне и Еламиты и другіе народы. Впрочемъ обрати вниманіе на слѣдующее. Сказалъ, что перемѣнитъ языкъ *въ родъ его,* то есть онъ (языкъ) останется у однажды заговорившихъ имъ до конца ихъ жизни или рода. Такимъ образомъ онъ (языкъ) былъ знаменіемъ (до конца жизни) только для тѣхъ, на коихъ, какъ говоритъ священное писаніе, почили языки (Дѣян. 2, 3). Посему говоритъ, что перемѣню *языкъ въ родъ его*. Но такого явленія еще не случалось у тѣхъ, которые жили послѣ нихъ. А по какой причинѣ, сему

пусть научитъ насъ премудрый Павелъ. Онъ сказалъ, что *языцы въ знаменіе суть не вѣрующимъ, но невѣрнымъ,* ибо написано: *яко иными языки, и устны иными возглаголю людемъ симъ, и ни тако* увѣруютъ (Ис. 28, 11. 12; 1 Кор. 14, 21. 22). Но какимъ образомъ перемѣна языка *въ родѣ его* приноситъ пользу, это Онъ самъ опять объясняетъ намъ говоря: *еже призвати всѣмъ имя Господне, работати ему подъ игомъ единѣмъ, отъ конецъ рѣкъ Еѳіопскихъ принесутъ жертвы мнѣ.* Дѣйствительно, когда увидѣли Апостоловъ говорящими иными языками, не мало удивившись этому чуду, увѣровали во Христа, весьма многочисленные изъ бывшихъ тогда призвали имя дѣйствительнаго и истиннаго Бога, преклонились предъ евангельскими повелѣніями, стали служить Христу и приносятъ жертвы *отъ конецъ рѣкъ Еѳіопскихъ.* Вѣдь племя Еѳіопское простирается отъ востока до запада, и живетъ оно при рѣкѣ Геонъ, ибо *сія* есть *окружающая всю землю Еѳіопскую* (Быт. 2, 13). Впослѣдствіи слово пророческое приходитъ въ исполненіе, ибо евангеліе проповѣдано не только въ Римской землѣ, но приходитъ уже и къ варварскимъ народамъ. Такъ повсюду (имѣются) церкви, пастыри и учители, наставники и тайноводители, и божественные жертвенники; жрется духовно и Агнецъ святыми священнослужителями и у Индійцевъ и у Еѳіоповъ. Объ этомъ-то и было ясно сказано устами другого пророка: *зане царь велій азъ есмь, глаголетъ Господь, и зане имя мое прославится во языцѣхъ, и на всякомъ мѣстѣ оиміамъ приносится имени моему и жертва чиста* (Малах. 1, 11. 14).

Ст. 11. *Въ день онъ не имаши постыдитися отъ всѣхъ начинаній твоихъ, ими же нечествовалъ еси въ мя: яко тогда отъиму отъ тебе укоризны досажденія тво-*

его, и ктому не имаши приложити величатися на горѣ святѣй моей.

Богъ всяческихъ опять ведетъ здѣсь бесѣду къ двумъ лицамъ. Думаю, что къ этимъ словамъ нужно отнестись съ особеннымъ вниманіемъ, дабы намъ такимъ образомъ уразумѣть въ нихъ духовный смыслъ. Итакъ жителямъ Іерусалима обѣщаетъ прощеніе грѣховъ и оставленіе прежнихъ преступленій, удостовѣряя и говоря, что уже не постыдятся ради предпріятій ихъ и изъ-за нечестій, нѣкогда совершонныхъ противъ Бога. Но какъ бы угрожаетъ и Вавилонянину, и говоритъ, что онъ уже не будетъ величаться, послѣ того какъ разрушитъ святой и посвященный Ему городъ, который и называетъ горою. Ибо по возвращеніи, говорю, изъ плѣна Іерусалимъ не подвергался уже опустошенію и не испытывалъ безчеловѣчія Вавилонянъ.

А что во время пришествія на землю Спасителя послѣдовало прощеніе и отпущеніе грѣховъ всѣмъ увѣровавшимъ въ Него, въ этомъ никто не можетъ усомниться; ибо мы оправдались *не отъ дѣлъ праведныхъ, ихже сотворихомъ мы, но по* великой *Его милости* (Тит. 3, 5). Но мы освобождены и отъ стыда; ибо нѣгдѣ сказалъ намъ Удостоившій насъ вѣры: *не бойся яко посрамлена еси, ниже устыдися, яко укорена еси* (Иса. 54, 4). Даровалъ намъ дерзновеніе Тотъ, Кто ради насъ воскресъ изъ мертвыхъ и изъ-за насъ восшелъ на небо предъ лице Отца; ибо Христосъ вознесся изъ-за насъ на небо какъ предтеча нашъ, *да явится нынѣ лицу Божію* [1]) (Евр. 9, 24). Итакъ Онъ уничтожилъ вины всѣхъ и увѣровавшихъ въ Него освободилъ отъ стыда и совѣстливости изъ-за

---

[1]) Кажется по ошибкѣ переписчика опущено: ὑπὲρ ἡμῶν.

грѣхопаденій. И угнетавшему насъ сатанѣ Имъ сказано: *яко отъиму отъ тебе укоризны досажденія твоего и ктому не имаши приложити величатися на горѣ святѣй моей*; ибо онъ уже не будетъ презирать живущихъ на землѣ, какъ страдающихъ полнымъ безсиліемъ, и не станетъ досаждать освященнымъ, легко склоняя ихъ къ угодному ему. Древнее миновало и природа вещей обновилась (2 Кор. 5, 17), послѣ того какъ Христосъ возставилъ ихъ, весьма не мощное содѣлалъ крѣпкимъ, удобопреклонное ко грѣхамъ укрѣпилъ къ благочестію и колеблющееся содѣлалъ твердымъ. Итакъ, уничтожены *укоризны досажденія*, очевидно діавольскаго, и не будетъ уже величаться онъ надъ горою святою, то есть духовнымъ Сіономъ, который есть *церковь Бога живаго;* ибо она основана на скалѣ, и *врата адовы не одолѣютъ ей* (Матѳ. 16, 18). Горою церковь назвалъ намъ и пророкъ Исаія, говоря: *яко будетъ въ послѣдняя дни явлена гора Господня, и домъ Божій на версѣ горъ, и возвысится превыше холмовъ: и пріидутъ къ ней вси языцы, и пойдутъ языцы мнози, и рекутъ: пріидите, и взыдемъ на гору Господню, и въ домъ Бога Іаковля, и возвѣститъ намъ путь свой, и пойдемъ по нему* (Иса. 2, 2. 3.).

Ст. 12. 13. *И оставлю* [1]) *въ тебѣ люди кротки* [2]) *и смиренны, и будутъ благоговѣти о* [3]) *имени Господни останцы Израилевы, и не сотворятъ неправды, и не* [4]) *возглаголютъ суетныхъ, и не обрящется во устѣхъ ихъ языкъ льстивъ.*

---

[1]) Такъ всѣ кодд. толков. перев. и евр: *ὑπολείψομαι*, кромѣ Ватик. т: *ὑπολήψομαι*. (Син. ℵ*; *υπολιψωμαι* и *υπολιψομαι* въ ℵBC.).

[2]) *λαὸν πραῢν* или *πραόν* — всѣ рукоп., толк., перев. и евр., кромѣ код. Алекс. 68 у Парс. и Альд.: *πολύν*.

[3]) *ἀπὸ του ὀνόματος*.

[4]) Такъ Слав.=*καὶ οὐ*, Ват. Итал. XLL Іер. (et non). Ѳеод. Мопс., Ѳеодоритъ, — по Алекс.: XII и нѣк. др. у Парс. или *οὐ μὴ οὐδὲ μή*, а у св. Кирилла: *οὐδ' ἂν μή*.

Опять говоритъ Сіону или святому городу, говорю, Іерусалиму, которому обѣщаетъ, что въ немъ останется народъ весьма кроткій и смиренный. Синагога іудейская дерзко поступила противъ Спасителя всѣхъ Христа, стала убійцею Господа и за это подвергается праведному наказанію. Но она не вся погибла; ибо сохранился останокъ и спаслись оставшіеся; не малое количество изъ нихъ увѣровало. А эти были кроткіе, не воспламенявшіеся неистовымъ гнѣвомъ противъ Христа, подобно тѣмъ, которые привели Его тогда къ Пилату и кричали говоря: *возми, возми, распни Его*, и къ этому присовокупляли: если сего не умертвишь, *нѣси другъ Кесаревъ* (Іоан. 19, 12). Что можетъ быть безчеловѣчнѣе этого? Призывая на свои головы даже самую праведную Его кровь, они безразсудно говорили: *кровь его на насъ, и на чадѣхъ нашихъ* (Матѳ. 27, 25). Итакъ не участвовали въ такой жестокости люди кроткіе, а также смиренные, потому что они подчинились Христу и подъ иго Его преклонили свои духовныя выи и по любви къ Нему съ большою радостью внимали Его словамъ: *пріидите ко мнѣ вси труждающіеся и обремененніи, и азъ упокою вы: возмите иго мое на себе, и научитеся отъ мене, яко кротокъ есмь, и смиренъ сердцемъ: и обрящете покой душамъ вашимъ* (Матѳ. 11, 28. 29). Итакъ, и въ этомъ они были подобны Христу, Который ради насъ обнищалъ, какъ бы пренебрегъ подобающею Ему какъ Богу славою и свойственнымъ Его природѣ превосходствомъ, чтобы для устроенія нашего спасенія перенести рабское состояніе. Итакъ, повинующіеся Его законамъ, подобно Ему, смиренно думаютъ о себѣ. Сіи *будутъ благоговѣти о имени Господни;* ибо они были весьма богобоязненны и преимущественно ибо предъ другими божественные ученики,

которые содѣлались свѣтомъ міру. Боголюбивые и благіе, они, говоритъ, будутъ отвращаться неправды и пустословія (*не возглаголютъ суетныхъ,* говоритъ) и не искренняго языка: ибо это—лукавство. Вотъ ихъ духовная красота и какъ бы нѣкоторый превосходнѣйшій вѣнецъ изъ достоинствъ добродѣтелей. Гдѣ кротость и смиреніе и стремленіе къ правдѣ, языкъ, незнающій пустословія, и тѣмъ менѣе—грѣховныхъ словъ, напротивъ—всегда правдивый и слуга искренности. тамъ всенепремѣнно обнаруживается славная и совершеннѣйшая добродѣтель; а такая добродѣтель и свойственна сущимъ во Христѣ, потому что красота благочестія открывается не въ законѣ, но, напротивъ, блистаетъ въ силѣ евангельскаго ученія.

Зане тіи пожируютъ, и угнѣздятся, и не будетъ устрашаяй ихъ.

Нѣкогда книжники и фарисеи нерадиво пасли народъ Іудейскій; ибо закономъ заповѣдано было имъ руководить народъ и за это они были почтены преимуществами священства. Итакъ они были пастыри, наемные впрочемъ и какъ бы приставленные къ чужимъ стадамъ,—видѣли *волка грядуща и оставляли овцы,* по слову Спасителя (Іоан. 10, 12). А что они весьма небрежно относились къ словеснымъ овцамъ своимъ и оставляли ихъ звѣрямъ, вѣрнѣе же сами были волками,—это всякій легко увидитъ изъ сказаннаго устами пророковъ. Такъ одинъ какъ бы отъ лица Божія говорилъ: *горе пастыремъ, иже расточаютъ и погубляютъ овцы паствы* ихъ (Іер. 23, 1); другой же: *сія глаголетъ Господь: оле пастыри Израилевы, еда пасутъ пастыри самихъ себе? не овецъ ли пасутъ пастыри? се млеко ядите; а изнемогшаго не подъясте, и сокрушеннаго не обязасте. и заблуждающаго не обратисте,*

и погибшаго не взыскасте, и крѣпкое оскорбисте трудомъ. И разсыпашася овцы моя, понеже не имѣяху пастырей, и быша на изъяденіе всѣмъ звѣремъ селнымъ и птицамъ небеснымъ (Iез. 34, 2—5): въ другомъ мѣстѣ говоритъ къ самимъ пастырямъ: *пасите овцы заколенія. Яже стяжавшіи закалаху, и не раскаявахуся, и продающія я глаголаху: благословенъ Господь и обогатихомся* (Зах. 11, 4. 5).

Такъ губили пастыри стада словесныхъ овецъ, не отгоняя отъ нихъ звѣрей, напротивъ сами подражая звѣрямъ. Когда же потомъ возсіялъ Христосъ, Пастырь Добрый, полагающій душу Свою за овцы (Іоан. 10, 11): тогда мы пасемся съ рачительностью. Мы имѣемъ пастбища при источникахъ, по написанному (Иса. 49, 10), и отдыхъ въ стойлахъ, тоесть: мы водворены въ церквахъ и святыхъ храмахъ; и насъ никто не устрашаетъ и не расхищаетъ, ни левъ не попираетъ, ни воръ не подкапываетъ, и никто къ намъ не приходитъ, *да украдетъ и убіетъ и погубитъ* (Іоан. 10, 10). Напротивъ, мы живемъ въ безопасности и огражденіи и участвуемъ во всякомъ добрѣ, имѣя своимъ начальникомъ самого Спасителя всѣхъ, говорю, Христа. И это открылъ намъ Богъ и Отецъ, говоря намъ устами Іезекіиля: *сія глаголетъ Господь: спасу овцы моя, и разсужду между овномъ и овномъ. И возставлю имъ пастыря единаго, раба моего Давида, и будетъ имъ пастырь* (Iез. 34, 20—23).

Ст. 14. 15. *Радуйся дщи Сіонова* [1]), *проповѣдуй дщи Іерусалимова, веселися, и преукрашайся отъ всего сердца*

[1]) Такъ и автор. текстъ LXX. (Син. Ват Алекс. и др.) Итал. (Sab.). LXX Iep. и соотв. Евр.—Сир. Халд. Вульг. По [illegible]. чит. *σφόδρα* Слав : злопослѣ *χαίρε* или *Σιών*. нѣк. рук. Альд. Араб (Ва[illegible]т.). Ѳеод. Моис. Ѳеодоритъ и св. Кириллъ въ толкованіи.

твоего, дщи Іерусалимля: отбятъ Господь неправды твоя, избавилъ тя есть [1]) *изъ руки врага* [2]) *воцарившися Іерусалиме, Господь* [3]) *посредѣ тебе, не* [4]) *узриши* [5]) *зла ктому.*

Что касается историческаго смысла (сихъ словъ): то Богъ ясно обѣщаетъ имъ миръ послѣ возвращенія изъ Вавилона и возвѣщаетъ, что, по прощеніи прежнихъ ихъ преступленій, Онъ будетъ пребывать съ ними и защититъ ихъ. Что же касается внутреннѣйшаго смысла, то Онъ повелѣваетъ радоваться сильно и веселиться много и ликовать отъ всего сердца, потому что изглажены ея грѣхи, очевидно, Христомъ; ибо во Христѣ, и въ Немъ одномъ, оправданъ духовный и святой Сіонъ, то есть церковь, или святое множество увѣровавшихъ. И чрезъ Него и Имъ мы спасены, избѣгши вреда отъ невидимыхъ враговъ и имѣя Посредникомъ явившагося въ образѣ подобномъ нашему самого Царя всяческихъ и Бога Слова, сущаго изъ Бога Отца. Благодаря Ему мы уже не видимъ зла, то есть, мы избавлены отъ всякаго насилія со стороны зла; ибо Онъ есть оружіе благоволенія, миръ, стѣна, податель нетлѣнія, раздаятель вѣнцовъ, прекращающій войну, проистекающую отъ духовныхъ Ассиріанъ

---

1) У св.: Кир.: *λελύτρωκέ σε.*—Ват. и др.: *λελύτρωται*, Нѣкот. *λελύτρωσαι ἐκ..* Син.: *λελύτρωσε ἐκ...* Кромѣ того нѣк. рук. и Θеод. Моис послѣ *σε* чит.: *Κύριος.*

2) Слав. приб.: твоихъ, какъ и всѣ, соотв. Евр. Но у Св. Кирилла опущено, какъ и въ нѣк. минуск у Парс.

3) *Βασιλεύσεις, Ἱερουσαλήμ, ὁ κύριος...* Араб. хотя и чит.: *Іерусалимъ*, но глаголъ относитъ къ Господу (Вальт.: regnabit Dominus in medio tuo, o Jerusalem). Слав.: воцарится Господь *βασιλεύσει ὁ* К; въ Алекс. и Син. Cb и Ca (?). код. и нѣк. рук. Θеод. Монс.: *βασιλεύσει* Другіе *βασιλεὺς Ἰσραὴλ Κύριος* (Ват. Син. LXX Іер. Вульг. Сир. соотв. Евр. Ефр. Сир.).

4) Слав. чит.: и, какъ Алекс. Араб. и нѣк. др.

5) У св. Кир.: *ὄψει*, какъ нѣк. рук Θеод Монс. Компл. (Альд.: *ὄψεται*, Син. Ват. Алекс. и др.. *ὄψῃ*, Евр. и др.: не увидишь.

и разрушающій демонскія злоумышленія. Онъ даетъ намъ *наступити на змію, и на скорпію, и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19); чрезъ Него мы наступили *на аспида и василиска* и попираемъ *льва и змія* (Пс. 90, 13); чрезъ Него мы имѣемъ благія упованія нетлѣнія и жизни, сыноположенія и славы, чрезъ Него *не узримъ зла ктому*.

Ст. 16. 17. 18. *Во время оно речетъ Господь Іерусалиму: дерзай Сіоне, да не ослабѣютъ руцѣ твои: Господь Богъ* [1]) *въ тебѣ, сильный* [2]) *спасетъ тя: наведетъ на тя веселіе, и обновитъ тя въ любви Своей, и возвеселится о тебѣ* [3]) *во украшеніи, яко въ день праздника. И соберу* [4]) *сотреныя твоя* [5]).

Ясно предвозвѣщается имѣть дерзновенное упованіе, и не лживъ Обѣщавшій. Мы слышали, что тоже самое говоритъ и самъ Христосъ и какъ бы обновляетъ древнее изреченіе, а лучше какъ бы ставитъ на видъ предвозвѣщенное; ибо Онъ сказалъ: *въ мірѣ скорбни будете: но дерзайте, яко азъ побѣдихъ міръ* (Іоан. 16, 33). И дѣйствительно, когда Онъ явился среди насъ: тогда мы стали имѣть руки уже не опущенныя и колѣна не разслабленныя, но получили расположеніе къ дѣятельности и къ трудамъ для совершенія добрыхъ дѣлъ, — къ трудамъ, которыхъ

---

[1]) Такъ Альд. и нѣк. рук. Также Ефремъ Сиринъ въ изд. Lamy. По Ват. Итал. LXX Іерон. Араб. Θ. Мопс. Өеод. соотв. Евр. (Халд. Сир. Вульг.) чит. какъ слав. σου—твой.

[2]) Компл. приб.: εν σοι.

[3]) У св. Кир.: επι σε; какъ Ват. и др. Др. чт.: ἐπι σοι Өеод. Мопс. Алекс. Альд. Компл. и εν σοι Өеод. и мн. мин.

[4]) συνάξω—Ват. Син. Александр. Сир. Халд. Вульг. Ефр. и др. согл. Евр. Др. чт.: συνάξει Өеод. Мопс. Өеод. Араб. и мног. минуск. у Парс.

[5]) Соотвѣтствующій LXX: яко въ день .. твоя —Евр. текстъ означаетъ сокрушающихся (נוּגֵי отъ יגה въ ф. ниф. прич.) изъ-за праздествъ (др.:) удаленныхъ отъ праздествъ, Ак. по Іер.: translatos, qui a te recesserunt я соберу (ср. Русск.).

плодомъ благославнымъ они названы (Прем. 3, 15). Тогда мы получили и дерзновеніе, потому что Христосъ, будучи всемогущимъ какъ Богъ, избавляетъ и спасаетъ вѣрующихъ въ Него. Онъ вселился въ сердца наши Духомъ и произвелъ въ насъ эту, очевидно, духовную и достойную пріятія радость. Да и чѣмъ другимъ можетъ сопровождаться полученіе Духа Святаго, какъ не усладою и радостью и духовнымъ веселіемъ? Итакъ, когда возбудилъ въ насъ веселіе чрезъ Духа; тогда и обновилъ насъ въ любви своей, то есть во время пришествія съ плотію, когда, умерши одинъ за всѣхъ, истинно сказалъ: *больши сея любве никтоже иматъ, да кто душу свою положитъ за други своя* (Іоан. 15, 13). Если же Онъ положилъ душу Свою и оказался ради насъ среди мертвыхъ, будучи по естеству жизнію; то и воскресъ, преобразуя естество человѣка въ обновленіе жизни и возстановляя его въ первоначальное состояніе: *аще кто во Христѣ, нова тварь* (2 Кор. 5, 17), ибо благоугодно было Богу и Отцу—*о Немъ возглавити всяческая* (Еф. 1, 10), по написанному. А возглавляемое возстановляется и возводится къ тому, чѣмъ было въ началѣ. Когда же Христосъ обновилъ насъ, то Онъ и возвеселился о насъ, какъ бы въ наслажденіи и какъ бы въ день праздника. Какъ же Богу было не увеселяться совершившимся среди насъ, когда мы освободились отъ грѣха и сдѣлались побѣдителями смерти и тлѣнія и стали причастниками Духа и освященія? Тогда Онъ *собралъ и сотреныя*, ибо, какъ пишетъ премудрый Павелъ: *Христосъ пріиде въ міръ грѣшники спасти* (1 Тим. 1, 15). И самъ Онъ нѣгдѣ говоритъ: *не пріидохъ призвати праведники, но грѣшники на покаяніе* (Матѳ. 9, 13). Итакъ, Христосъ собралъ тѣхъ, которыхъ сатана

чрезъ грѣхъ сокрушилъ и содѣлалъ слабыми и не умѣвшими поступать правильно и ходить стезями правды. Но если тотъ сокрушилъ, то Христосъ возстановилъ; ибо Онъ исцѣлялъ больныхъ и самъ немощи наши носитъ, по написанному (Иса. 53, 4; Матѳ. 8, 17).

Горе [1]), *кто* [2]) *пріялъ* [3]) *нанъ* [4]) *поношеніе?*

Если мы захотимъ держаться наилучшаго образа мыслей, то должны будемъ утверждать, что крестъ Спасителя, воздвигнутый для жизни и нетлѣнія міра, поистинѣ служитъ похвалою для Церкви. Это исповѣдуетъ самъ премудрый Павелъ, написавшій такія слова: *мнѣ же да не будетъ хвалитися токмо о крестѣ Господа нашего Іисуса Христа, имже мнѣ міръ распяся, и азъ міру* (Гал. 6, 14). Впрочемъ онъ же опять сказалъ, что крестъ служилъ для Іудеевъ соблазномъ, а для язычниковъ безуміемъ (1 Кор. 1, 23); ибо они, жалкіе, много посмѣются, совсѣмъ не уразумѣвъ силы таинства. Но они не останутся безъ наказанія и не будутъ смѣяться ни надъ Христомъ, ни надъ церквами; а содѣлаются нѣкогда пищею огня неукротимаго и пламени неугасимаго и вѣчнаго. Вѣдь нѣкоторые у Еллиновъ доходили до такого безумія и тупости ума, что изощряли свой дерзкій языкъ противъ божественной и евангельской проповѣди и оставили свои опроверженія написанными въ книгахъ, дабы грѣхи не только привлекали ихъ къ суду, но и слѣдовали за ними и по смерти ихъ, потому что грѣхъ ихъ и

---

1) *οὐαί*=Евр. הוי, какъ и Ак.: *ὀί* (по Іерон.), Халд. (ו"י) и Араб. Въ Евр. чит.: היו=были, Іерон. высказ. удивленіе чтенію LXX и Акилы: vae, вмѣсто: erant (1384).

2) Вмѣсто *τίς* Итал.: qui=*ὅς* какъ нѣк.

3) Греч.: *ἔλαβεν*, - Слав.: *пріиметъ* (?). соотв. *ονειδισει ονειδιζει* (?).

4) Такая разстановка въ Син. Ват. Итал. у Ѳеод. Монс. Ѳеодорита, въ Компл. По въ Ал. код : и мног. мин.: *ονειδι επ'. α.*

послѣ нихъ остался какъ бы живымъ. Посему оплакиваетъ, и со всею справедливостью, тѣхъ, которые предприняли поношеніе противъ святыхъ церквей, каковымъ людямъ вполнѣ подобаетъ возвѣстить горе.

Ст. 19. 20. *Се азъ сотворю въ тебѣ, тебе ради во во время оно, глаголетъ Господь* [1]*): и спасу утисненную, и отриновенную пріиму, и положу я въ похваленіе, и имениты по всей земли. И постыдятся* [2]*) во время оно, егда добро вамъ сотворю, и во время, егда пріиму* [3]*) вы..*

Рѣчь обращается опять къ лицу Сіона и возвѣщаются совершонныя Христомъ чудесныя дѣла, касательно множества язычниковъ и отверженнаго Израиля. *Въ тебѣ*, говоритъ, *тебе ради сотворю:* поелику одни отъ гордости дошли до безумія, а другіе не узнали Бога, вочеловѣчившагося ради спасенія всѣхъ; то Творецъ всяческихъ обильно даровалъ милость тѣмъ и другимъ и ради насъ среди насъ сотворилъ чудеса. Спасена *утисненная,* то есть, нѣкогда угнетенное множество заблуждающихся и доведенное утѣсняющимъ сатаною до такого жалкаго состоянія, что утратило всякую жизненную способность, ибо заблуждающійся умъ ничтоженъ. Но принята и отверженная синагога іудейская. Она неистовствовала противъ Христа и посему справедливо была отвергнута, утратила упованіе и лишилась общенія со Христомъ. Впрочемъ помилована и она, ибо

[1]) Такъ по однимъ (Син. Ват. Алекс. и мн.) по др. (нѣкот. минуск. Араб. и Слав.: глаголетъ Господь, во время оно,– Феод. Мопс. и Феодоритъ относятъ „во время оно“ къ слѣд. Многіе не читаютъ словъ: *λέγει Κύριος* (Компл. нѣк. рук. Итал. Вульг. Іер. Сиро-гекс. (Field): также Сир. и Вульг. соотв. Евр.

[2]) Альд. и нѣк. мин. чит. отрицаніе: *οὐ καταισχυνθήσονται.*

[3]) *εἰσδέξωμαι*, какъ въ Ватик. (но поправлено на верху *εἰσδέξομαι*), а въ толк. ниже: *εἰσδέχωμαι* (Алекс. код. компл. и нѣк. мин.).—др.: *εἰσδέξομαι* ((Син. Альд. и нѣк. мин), и *εἰσδέχομαι.* (нѣк. мин.).

въ послѣдніа времена вѣковъ она будетъ призвана къ покаянію и къ очищенію чрезъ вѣру. Итакъ они будутъ *въ похваленіи*, и *имениты*, и весьма далеки отъ стыда. И эти два народа. или отчасти или же въ полномъ составѣ, уже не будутъ враждовать другъ съ другомъ — имѣть мыслей непримиримыхъ между собою, раздѣляться въ своихъ мнѣніяхъ о Богѣ, какъ это было въ древности: но единствомъ Духа тѣсно соединятся между собою къ единодушію и единовѣрію, какъ написано: *народу вѣровавшему бѣ сердце и душа едина* (Дѣян. 4, 32); и Христосъ *сотвори обоя во единаго новаго человѣка, творя миръ и примиряя обоихъ въ единомъ духѣ* (Еф. 2. 15. 16). Но еслибы и явились у нихъ завистники: то эти враги, говоритъ, будутъ совершенно постыждены, пораженные величіемъ дарованной славы, непоколебимостью благоденствія и твердостью упованія. Уже изъ самыхъ событій всякій можетъ видѣть истину этого обѣтованія: ибо церковь Христова прославилась и, будучи исполнена славныхъ преимуществъ, служитъ предметомъ удивленія для всѣхъ. Впрочемъ опредѣляетъ и время, въ которое это совершится: *во время*, говоритъ, *егда пріиму вы:* ибо не можетъ предшествовать вѣрѣ то, что служитъ послѣдствіемъ вѣры, но по справедливости должно быть мыслимо послѣ вѣры. Итакъ мы призваны во времена спасительнаго воплощенія Единороднаго; ибо тогда, только тогда настало истинное исполненіе обѣтованія.

Зане дамъ вы имениты, и въ похваленіе во всѣхъ людехъ земли, внегда возвращати ми плѣненіе ваше предъ вами, глаголетъ Господь.

Нѣкоторымъ образомъ завершаетъ цѣль свойственныхъ Богу щедротъ и этими словами ясно показываетъ, въ какомъ состояніи непремѣнно будутъ увѣро-

вавшіе. Будутъ они, говоритъ, *именитты*, окружены блескомъ славы и превсходнѣе всякаго народа. Далѣе присовокупляетъ и о тѣхъ временахъ, въ которыя это будетъ, повсюду напоминая о спасительномъ воплощеніи Единороднаго. когда, какъ я только что сказалъ, совершилось откровеніе всякаго блага въ отношеніи къ намъ и всего досточуднаго. Вѣдь тогда-то именно Онъ чудеснымъ образомъ и освободилъ находившихся подъ властію діавольскою и подчинявшихся плотскимъ страстямъ; тогда избавилъ отъ многобожнаго заблужденія и привелъ къ истинѣ; тогда исторгъ насъ отъ узъ смерти, давъ Себя Самого выкупомъ за насъ и стяжавъ Богу и Отцу всю вселенную, ибо чрезъ Него мы призваны и въ Духѣ получили доступъ и близость къ Богу,—чрезъ Него, говорю Христа, чрезъ Котораго и съ Которымъ Богу и Отцу слава, сила, честь и поклоненіе со Святымъ Духомъ, нынѣ и всегда, и во вѣки вѣковъ, аминь.

ТОЛКОВАНІЕ НА ПРОРОКА АГГЕЯ.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Цѣль пророчества Аггея мы можемъ усматривать въ нѣкоторыхъ иныхъ предметахъ, а не въ тѣхъ, о коихъ, какъ пожалуй подумаетъ кто, велись рѣчи и другими пророками. Осія и слѣдующіе за нимъ (пророки) до Софоніи предвозвѣщали то, что имѣло нѣкогда совершиться съ Іудеями,—и въ виду уже приближавшагося плѣна ихъ старались устрашить Израиля, постоянно упоминая о военныхъ отрядахъ, о разрушеніяхъ городовъ, сожженіяхъ, расхищеніяхъ, а также благополезно предсказывая впавшимъ въ нерадѣніе и объ опустошеніи всей страны. Думали они (пророки), что если Іудеи по доброй волѣ не рѣшатся исполнять благоугодное Богу и обратиться къ лучшей жизни, то по крайней мѣрѣ сдѣлаютъ это изъ страха предъ величіемъ бѣдствія. Аггей же составляетъ свои рѣчи при такихъ обстоятельствахъ, когда времена плѣна уже окончились и Израиль возвратился въ святый городъ изъ страны Персовъ и Мидянъ. Освободилъ ихъ отъ плѣна Киръ и вмѣстѣ съ священными сосудами повелѣлъ имъ идти на родину, снова воздвигнуть божественный храмъ въ Іерусалимѣ и кромѣ того, если захотятъ, укрѣпить даже и самый городъ. Но когда началось это и уже были положены первыя основанія храма, нѣкоторые

изъ жителей Самаріи, а именно Вилэмъ [1]) и его союзники, по зависти, посылаютъ доносъ на Израильтянъ, подъ предлогомъ притворнаго благорасположенія къ властелину, указывая на то, что Іерусалимъ сталъ очень воинственъ и сильно вооружился, даже для самихъ царей Персидскихъ сдѣлался трудно-укротимымъ. Такъ убѣждаютъ они издать повелѣніе о томъ, чтобы Іудеи прекратили работы по сооруженію храма и по укрѣпленію города. По прошествіи же нѣкотораго времени, царство пріемлетъ Дарій. Былъ именно второй годъ его царствованія. И вотъ нѣкоторые изъ жившихъ въ Вавилонѣ Іудеевъ стали умолять его о томъ, чтобы онъ дозволилъ имъ наконецъ воздвигнуть божественный храмъ. Тогда Дарій издалъ приказъ и написалъ начальствовавшимъ по всей Финикіи, чтобы не только не препятствовали Іудеямъ, если они пожелаютъ возстановить храмъ, но напротивъ, чтобы на издержки ихъ щедро давали имъ деньги и дозволяли безпрепятственно переправлять кедры съ Ливана. Такимъ образомъ, не имѣя недостатка ни

---

1) *Βήλαιμος*— ошибочно вмѣсто быть можетъ: *Ρεουμ βαλταμ* или *Βααλταμ*, др. *Βαλαταμεν*, *Βααλ Ταμεν*, *Βαλταασ*, *Βααλταμ*, *Βαλτεουμ*, *Βααλτααμ*, *Βελτειμ* *Βαλταραμ* *Ραουμ* *Βαλγαμ* *Βαλταν* *Βααλτεμ*, Beeltem, *Ραουλ* *Βαδαταμεν*, *Ραουμ* *Βααλ*, Beel Teem и Beeltheem (Вульг.). Въ Еврейскомъ слова: *беел—теем* (בעל-טעם) стоятъ въ качествѣ опредѣленія при имени Рехумъ, т. е. совѣтникъ, правитель (буквально: господинъ совѣта, вкуса, разума). Еврейскіе толкователи (I. Флавій Antiq. XI 1. 2. 1. ed. Niese, III. p. 8: *Ράθυμος*, т. е. ехумъ *ο πάντα τὰ πραττόμενα γράφων* и Кимхи см. у Gesen Thesaur. p. 553) и греч. 3 Ездр. 2, 25 (*ὁ τὰ προσπίπτοντα γράφων*) толкуютъ въ значеніи *писца*. Арабскій (Вальт.) принимаетъ *Βαλταμ* LXX за собственное имя отца Реума и читаетъ такъ; Реумъ сынъ Валтама. Сирскій у Вальтона ошибочно читаетъ: וארחום בעל טונמא=et Archum dominus Teghmae (?). У Черіани, хотя и читается בעל טונמא, но очевидно надо читать טעמא, такъ какъ въ древне унціальномъ письмѣ (нынѣшнемъ Несторіанскомъ), какимъ написанъ Codex Ambrosianus, начертаніе буквъ *Гомаль* (=Евр. ג) и *Э* (=Евр. ע) почти одинаковое. См. 1 (2) Ездры 4, 8. 17. 23.

въ чемъ нужномъ, они легко потомъ окончили строеніе храма въ честь и славу Бога. Но такъ какъ эта исторія точно и ясно разсказана въ первой книгѣ Ездры, то въ настоящій разъ почитаю излишнимъ говорить здѣсь объ этомъ подробнѣе. Итакъ, поелику теперь Израильтянамъ уже можно было трудиться и выстроить божественный храмъ, совершать жертвы и молитвы и жить согласно постановленіямъ закона, а между тѣмъ они пребывали въ нерадѣніи, каждый хорошо устроивъ себѣ свой домъ, всецѣло предавшись удовольствіямъ домашней жизни и весьма мало заботясь о славѣ Божіей: то снова подвергаются наказанію Божію, но уже не войною, а моромъ, неурожаями и гибелью скота. Желалъ Онъ содѣлать ихъ лучшими, налагая на нихъ не такія наказанія. которыя бы равнялись ихъ преступленіямъ, но, при наказаніи, и милуя ихъ какъ страждущихъ и въ то же время съ любовью исправляя ихъ. Таковъ, въ кратцѣ, поводъ пророчества Аггея. Впрочемъ рѣчь пророка имѣетъ смѣшанный характеръ, — и къ событіямъ и рѣчамъ историческимъ присоединено таинственное, внутреннее и духовное созерцаніе.

Глава I, стихъ I. *Во второе лѣто при Даріи царѣ, въ мѣсяцъ шестый, въ первый (день) мѣсяца, бысть слово Господне рукою Аггеа пророка, глаголя*[1]):

Я сказалъ уже, что остановка работъ по сооруженію храма у Израильтянъ была извинительна, такъ какъ у нихъ отняли возможность къ этому, когда нѣкоторые изъ жителей Самаріи, по зависти къ этому, сдѣлали на Іерусалимъ величайшее обвиненіе

---

[1]) Чтеніе св. Кирилла соотвѣтствуетъ (кромѣ отсут. *τοῦ* предъ *βασ.* Син. Ват. Алекс. и др. Въ Евр. Халд. Сир. и Вульг. чтѣтъ *ἐπὶ*=при (и въ одномъ греч. код. XIII в. у Holm. a. Pars. 233) и *λεγων*=глаголя (въ Араб. чит.). Θеод. Мопс: *ἐν δὲ τῷ* .

предъ правителями Персидскими. Но когда Дарій во второмъ году своего царствованія предоставилъ имъ безпрепятственную и свободную власть работать и повелѣлъ имъ трудиться надъ благоугоднымъ имъ дѣломъ и предаваться благочестивымъ занятіямъ, присоединивъ даже и денежное пособіе,—тогда нерадѣніе ихъ уже совсѣмъ не было извинительно, даже оказывалось безъ всякаго разумнаго основанія и не имѣющимъ совершенно никакого благовиднаго предлога. Посему-то и было слово *рукою Аггея*. Выраженіе: *рукою* разумѣй вмѣсто: *посредника* или *служителя* слову Божію, отправляющаго пророческое служеніе [1]). Не безъ цѣли обозначаетъ и самое время, когда Дарій далъ такое приказаніе, напередъ уже отнимая тѣмъ, какъ я сказалъ, у Израильтянъ всякія безразсудныя извиненія въ своемъ нерадѣніи [2]).

Ст. 1—2. *Рцы къ Зоровавелю Салаѳіилеву отъ колѣна Іудова, и ко Іисусу (сыну) Іоседекову, іерею великому, глаголя: Сице глаголетъ Господь Вседержитель, глаголя: людіе сіи глаголютъ: не пріиде время создати домъ Господень* [3]).

Салаѳіилъ былъ сынъ Іехоніи, отъ колѣна и крови

---

[1]) Симм. вмѣсто: *ἐν χειρί* чит: *δι' Ἀγγαίου* (Field), ср. греч. код. Holm. 233. XIII в. и Ѳеодорита къ эт. м. Соотв. Евр: ביד.

[2]) 6-й мѣсяцъ послѣ Нисана, называвшійся *Елулъ* (Неем. 6, 15 и 1 Макк. 24, 29), когда слѣд. плоды были уже убраны и Іудеи могли безпрепятственно трудиться надъ построеніемъ храма.

[3]) Въ Евр. Сир. Халд. Вульг. нѣтъ: *ειπον=рцы*, и вмѣсто *εκ φυλης=отъ колѣна*, чит.: *вождю, начальнику, намѣстнику*, А. С. Ѳеод.: *ἡγουμενον Ἰούδα* (Вульг.; ducem). Слово פחה (не Еврейское, но заимствованное у Ассиріянъ) LXX приняли можетъ быть за сокращеніе ממטה. Чтеніе св. Кирилла соотв. Син. Ватик. (Араб. Вальт.) и др. Въ нѣкот. нѣтъ *λεγων* въ одномъ или другомъ случаѣ, Алекс. чит.: *ειπον δη* (и Слав. Острож. 1581 г.), *τῶν δυνάμεων* вм.: *παντοκρατωρ* (Компл.). Чтеніе LXX приводитъ Іероп. къ 14 ст. (Migne, 25. 1400. B), Ѳеодоритъ не чит. *λέγων* послѣ *παντοκρατωρ*. Вмѣсто: *домъ* Слав.: *храмъ*. Кир. Ал. (ed. Auberti, II. 55) и нѣк. мин.: *τον* прец. *εκ της φυλης*.

Давида. Когда Iехонія имѣлъ въ Iерусалимѣ царскую власть надъ Iудою, разрушенъ былъ городъ и весь Израиль отведенъ въ плѣнъ, причемъ Навуходоносоръ сжегъ тогда и самый храмъ божественный, а самъ Iехонія былъ взятъ и вмѣстѣ съ другими Iудеями отведенъ въ плѣнъ. (4 Цар. 24, 8—25, 30 и 2 Парал. 36, 9—23). Сыномъ этого Салаѳiиля и былъ Зоровавель [1]). Посему, когда Израиль возвратился въ Iерусалимъ, онъ (Зоровавель), какъ происходившiй изъ царственнаго колѣна, воцарился надъ Iудою. Iисусъ же, происходя изъ племени и рода Левiя, какъ потомокъ Аарона, получилъ превосходнѣйшiй и изряднѣйшiй санъ великаго священника. Такъ называетъ законъ лицо, получавшее начальство надъ священническими чинами, когда говоритъ, что не должно выдавать (на смертную казнь) бѣглецовъ изъ городовъ убѣжища, но каждый (убѣжавшiй) пусть остается тамъ дотолѣ, пока умретъ священникъ великiй, тоесть первосвященникъ (Iис. Нав. 20, 1—6; ср. Числ. 35, 6 сл. и Второз, 19, 3 сл.). Итакъ пророчество было къ обоимъ, къ царю говорю и и предстоятелю священническихъ чиновъ, ибо они уже должны были возвѣстить всѣмъ другимъ божественное откровенiе. Думаю впрочемъ, что Богъ вся-

---

[1]) У Агг. 1. 1. 12. 14; 2, 3. 5. 24; 1 Ездр. 3, 2. 8; 5, 2; Неем. 12, 1; Матѳ. 1, 12; Лук. 3, 27 Зоровавель называется сыномъ Салаѳiиля, а въ 1 Парал. 3, 17—19 онъ названъ сыномъ Федаiи, брата Салаѳiилева и сына Iехонiи. Также и Салаѳiиль называется сыномъ Iехонiи въ 1 Пар. и у Матѳ., а у Лук. онъ названъ сыномъ Нирiя и у Iерем. Iехонiя изображается бездѣтнымъ (22,30), какъ и въ 4 Цар. и 2 Пар. нѣтъ упоминанiя о его дѣтяхъ ни до плѣна, ни послѣ онаго. Объясняютъ эти разности: или закономъ ужичества, т. е. Нирiй братъ Iехонiи и Федайя братъ Салаѳiиля женились на вдовахъ Iехонiи и Салаѳiиля; или же закономъ о наслѣдницахъ-дочеряхъ (когда не оставалось наслѣдниковъ мужескаго пола) Iехонiи и Салаѳiиля, на коихъ женились Нирiй и Федайя. А можетъ быть Федайя есть другое названiе Салаѳiиля, какъ и Зоровавель назывался Шешбацаръ (Ездр. 1, 8).

ческихъ повелѣлъ (пророку) возвѣстить это имъ не потому, чтобы они (Зоровавель и Іисусъ) не знали отговорокъ народа, но дабы присемъ какъ бы подвергнуть осмѣянію тѣхъ, кои не вовремя впадаютъ въ безпечность и совершенно нерадѣютъ о томъ, къ чему надлежало приложить самое усердное стараніе. Въ самомъ дѣлѣ: имъ лучше было бы поразмыслить о томъ, что если бы они первѣе всего заботились о предметахъ божественныхъ, то, сохраняемые въ благополучіи Его милосердіемъ и благодатію, они конечно проводили бы жизнь въ благоденствіи и богатствѣ, имѣя въ изобиліи все нужное. Итакъ, устами пророка какъ бы свидѣтельство нѣкое даетъ о томъ, что Израиль нечестиво пренебрегалъ наиболѣе полезными для него и къ славѣ Божіей относящимися предметами. Прикрывая, какъ это думали они про себя, благовидными отговорками свою вину, говорятъ, что еще не настало время для построенія храма Господня,—хотя для желанія дѣйствовать справедливо конечно всегда есть время, и добрые и справедливые люди всегда имѣютъ возможность совершать дѣла во славу Божію. Но когда какъ бы удалено съ пути то, что считается препятствіемъ и противодѣйствіемъ, тогда никакія возможныя отговорки безъ сомнѣнія уже не извинятъ отсрочки, но послужатъ уже обвиненіемъ въ косности и крайней бездѣятельности. То же, думаю, сказано и устами Давида: *не уклони сердце твое* [1]) *въ словеса лукавствія, непщевати вины* [2]) *о грѣсѣхъ* (Псал. 140, 4).

Ст. 3—4. *И бысть слово Господне рукою Аггеа про-*

---

[1]) *σου* вмѣсто *μου*=*мое*.

[2]) Придумывать отговорки или выставлять извиняющіе предлоги для своихъ грѣховъ.

рока, глаголя: аще время убо вамъ есть жити въ домѣхъ вашихъ истесаныхъ, домъ же сей запустѣ? [1]).

Это—второе откровеніе отъ Бога къ Аггею, яснымъ обвиненіемъ осуждающее Израиля и показывающее, что славѣ Божіей онъ предпочитаетъ свой собственный покой и роскошь. Такъ неужели, говоритъ, еще не настало время чтить Бога всяческихъ въ построенномъ храмѣ, а для вашихъ дѣлъ пришло такое время и столь блестящее положеніе, чтобы роскошествовать въ искусно отдѣланныхъ жилищахъ и величаться дворами съ желобчатыми украшеніями? И неужели не представляется вамъ тяжкимъ и несноснымъ—видѣть храмъ въ такомъ беззаконномъ презрѣніи, разрушеннымъ и въ очень непривлекательномъ видѣ, едва не издающимъ громкія жалобы на нечестіе Вавилонянъ и на прежнія ихъ опустошенія? Не лучше ли видѣть его благоустроеннымъ и въ прежнемъ видѣ? Вѣдь послѣ этого наконецъ безпрепятственно можно будетъ и прино-

---

[1]) *Ει καιρος μεν υμιν εστι*—такъ и Ват., Θеод. Мопс., Θеодоритъ, (Остр. опуск.: *ει*), Слав. Др. чт.: *υμιν μεν εστι* въ Син. Алекс. Алд. нѣк. (числомъ 8) Минуск. у Holm. a Pars., одинъ мин. ib: *ημιν μεν εστι*, другой: *μεν εστι υμιν*, Компл. и нѣк мин. (числомъ 3) опуск. *μεν*, код. XII (8 в.) помѣч. точками. Итал.: si tempus vobis est Амвр. Мед. Epist. class. 1. ep. XXX. 1. ed. Bened. Venet. 1751, t. 3. col. 972. a), Іерон,: numquid.... *του οικεῖν*,—а въ нѣк. мин. и Алд.: *του οικοδομειν*; въ одномъ: *του κατοικειν*. *υμων* сотв. Евр. и Сир. Син. (Са написано и зачеркнуто). Ват. (Алекс. изд. Грабе помѣч. малыми буквами). Θеод. М. Θеодор. и мн. Не чит.: Алекс. код., код. XII (8 в.), мн. мин., Итал. (Амвр. ib. и Іерон. къ эт. м.), Вульг. (но въ вар.: vestris). Компл. (Халд. и Араб. Вальт.). *κοιλοσταθμοις*, такъ всѣ кромѣ одного код. (XIII в.) у Holm. 62: *καὶ ὁλοστάθμοις*. Ср. стр. 410 прим. 1 *ο δε οικος*: такъ Син., XII (8 в.) Holm. Мног. мин. у Holm. a. Pars. и Field., Компл., Алекс. изд., Θеод. Мопс., Θеод., Вульг. (Іер. col. 1393. A; et domus ista deserta) соотв. Евр. Халд. Сир. Сирогекс. (Field) Араб. Др. чт.: *οικος υμων* (Ватик. код.), *ημων* (Ват. т.), *μου* (Злат. Montf. IV. 727 и V. 376 у Holm.), LXX Іерон. (domus autem mea deserta est, col. 1393. D),—*μου ουτος* въ нѣк. минуск. и Алд.—Вмѣсто *εξηρημωται* Ал. код.: *εξερημωται*, два мин.: *εξερημωθησεται*. Кир. Ал. у Holm.: *ο δε οικος Κυριου*. Армян. (Holm.) рукоп. и печ. и Слав. Остр.: *και ο οικος μου*.

сить жертвы Богу и совершать молитвы, о чемъ захотите. А желобчато—вратными *(истесаныхъ)* называетъ дома, у коихъ створы дверей или косяки вратъ отдѣлывались желѣзомъ по углубленіямъ, такъ какъ ихъ сооружали опытные строители, съ великимъ искусствомъ вырѣзывавшіе на нихъ художественныя изображенія [1]). А это есть уже признакъ того, что они жили въ роскощи и обладали даже большими богатствами, ибо честолюбивыя заботы о сверхнеобходимомъ и о такомъ убранствѣ домовъ могло конечно служить доказательствомъ, и очень яснымъ, изобилія денегъ. Да, поистинѣ ужасный и неизвинительный грѣхъ имѣемъ мы, если божественные предметы ставимъ на второмъ мѣстѣ и послѣ человѣческихъ.

Ст. 5—6. *И нынѣ сице глаголетъ Господь Вседержитель: устройте же сердца ваша въ пути ваши. Сѣясте много, и вясте мало: ядосте, и не въ сытость: писте, и не въ піянство: облекостеся, и не согрѣстеся въ нихъ: и собираяй мзды, собра во влагалище дираво* [2]).

---

1) Евр. терминъ ספונים указываетъ на обшивку зданія дорогими и рѣзбою украшенными досками (3 Цар. 6, 9; 7, 3), отсюда халд.: *которые (дома) покрыты* (מטללין) *досками кедровыми*, Сир. (Вальт. и Чер.) только: *въ такихъ* (домахъ), *кои покрыты* или *обшиты* (בכר מטללין),—а въ код. Сиро-гекс: קרימא=obductis (Field), покрытыхъ, общитыхъ, но можно и: покрытыхъ или украшенныхъ рѣзьбою (см. Lexicon Castelli, col. 3450). Ак: *ωροφωμενοις*, Амвр. Мед. (ibid.): in domibus caelatis (покрытыхъ рѣзными украшеніями),—Іерон. (и Вульг.): laqueatis, т. е. разукрашенныхъ (сѣтчатою рѣзьбою) и служившихъ не столько для нужды, сколько для удовольствій, переводя греч.: *κοιλοσταθμοις* латинскимъ: concavis=украшенныхъ желобчатою рѣзьбою (col. 1393. A),—Θеод. Мопс. (480) B) и Θеодоритъ (877. B): вообще всячески разукрашенныхъ (*καλλωπιζωντες συν παση δυναμει*). Но Араб. (Вальт.): firmis (?), быть можетъ читая: *ολοσταθμοις*.

2) Син. и Ват. чит. *τας* предъ *καρδιας* (какъ и XII, многоч. мин., Компл., Алекс. изд. Грабе, Кир. Алекс. (ed. Aub. уHolm VI. 1. 98), Θеод. Мопс. и Θеодоритъ. Вм. *παντοκρ* Компл.: *τ. δυνάμεων. δη* опуск. мног. мин. Θеод. Θеодоритъ. Іерон. Компл. Алд. Арм. печ., Слав. Послѣ *οδους υμων* Алекс. код. чит.: *διοτι ταδε λεγει κ. παντοκρατωρ*, Алекс. изд. Грабе въ скобахъ и

Нерадѣя, какъ я сказалъ, о наиполезнѣйшемъ и не заботясь о славѣ Божіей, Израильтяне обращались къ заботамъ о себѣ самихъ, воздвигая драгоцѣнно украшенные дома и потомъ говоря безразсудно: не пришло время построить домъ Господень. И какъ имъ необходимо было доставлять все нужное для построенія божественнаго храма, а между тѣмъ они не хотѣли дѣлать этого, то, выставляя на видъ недостатокъ въ деньгахъ, они говорили, что сначала имъ надо накопить ихъ и напередъ какъ бы отстранить бѣдность, занимаясь пока земледѣліемъ или торговлею или скотоводствомъ или другимъ чѣмъ подобнымъ. Но лучше было возложить упованіе на Бога, Который и въ безвыходномъ положеніи можетъ оказывать помощь, благословлять земледѣльцевъ и открывать стези для праведныхъ прибытковъ. А какъ они чужды были благочестивыхъ помысловъ и лишились вышняго благоволенія, поступая во всемъ неправо, то посему и почитаетъ необходимымъ сказать: *устройте же сердца ваши въ пути ваши*, — что подобно тому, какъ если бы сказалъ: обдумайте тщательно, какими пошли вы путями жизни, или что сдѣлали вы въ отношеніи благочестія, предаваясь усердно корыстолюбію? *Сѣясте много, и внясте мало*, но лучше было, при благословеніи Божіемъ, сѣять мало, а собирать много. А какъ былъ у нихъ недостатокъ въ необходимомъ.

Кир. Ал. (ed. Aub. ib.) безъ *διότι τάδε*, относя къ предъидущему, а не къ послѣдующему. Син и одинъ мин. (198): *συναγαγωκ*. *Επιγνῶτε* (Кир. Ал. ib.), *περιβάλλεσθε* (2 мин.), *ὁ μισθαρνῶν* (од. мин.) *ἀποδεσμόν* (мн. мин. Θеодоритъ и Алд., *συντετριμμένοι* (од мин., Син.: *τετρεπημένον*, но попр.: *τετρυπ.*), послѣ *σιναγ* Арм. печ. чит.: *εαυτω (αυτου)*. Арм. код. Sergii Maleде (Pars Holm.) *και ουκ επλησθητε* и *και ουκ εγενετο εις μεθην*. Iерон. послѣ misit приб.: eas и нѣтъ *εν αυτοις* послѣ *περιεβ*, а вмѣсто *super* vias въ ст. 17; *in* vias (LXX)

то поэтому—много трудовъ и очень мало плодовъ. *Ядосте и не въ сытость:* ужасно и доказательствомъ крайней нужды и вмѣстѣ бѣдственнаго положенія служитъ то, если посѣяно было много, а плодовъ столько, что въ качествѣ возмездія трудившимся угрожалъ голодъ и пищи было недостаточно для насыщенія. *Писте и не въ піянство,* ибо виноградники не были плодоносны. Вмѣстѣ съ нивами страдали (безплодіемъ) и очень плодоносныя деревья. *Облекостеся, и не согрѣстеся въ нихъ:* такъ какъ вѣроятно моръ постигъ стада овецъ, такъ что даже и большіе богачи имѣли недостатокъ въ одеждахъ. Но и *мзды собирай, собра во влагалище дираво:* указываетъ этимъ на имѣющихъ торговый промыселъ, кои нѣкоторымъ оборотомъ собираютъ прибыли отъ торговли, набавляя всегда излишки на каждый изъ продаваемыхъ предметовъ и увеличеніемъ цѣнъ туго набивая свои кошельки. Но и это, говоритъ, не принесло пользы ихъ корыстолюбію, ибо, терпя убытки и нечаянныя кораблекрушенія, они ничѣмъ, казалось, не отличались отъ тѣхъ, кои опускаютъ деньги въ продырявленный кошель. Итакъ, гораздо лучше и премудрѣе искать (прежде всего) благословенія отъ все подающаго намъ Бога, а это (уже потомъ) можетъ прибыть возлюбившимъ помышлять о Немъ и славу Его предпочетшимъ предъ собственными желаніями. Такъ въ одномъ мѣстѣ и Самъ Спаситель сказалъ: *не заботьтесь для души вашей* [1]), *что вамъ ѣсть... ищите же болѣе царства Божія и правды его* [2]), *и это все приложится вамъ* (Матѳ. 6, 25. 33).

[1]) Слав. душею вашею... тѣломъ, Итал. (Cod. Vercell. ed. Belsheim); in corde vestro quid manducetis, neque corpori vestro quid induatis. Ориг. Аѳан. Іуст. свободно цитуютъ безъ *τη ψυχη* и *τω σωματι* (см. Tischen. VIII. къ эт. м.).

[2]) Чит.: *μαλλον* (вм. *πρωτον*) и *αυτης* (вм. *αυτου*), т. е. правды царства

Почитая достаточно объясненнымъ историческій смыслъ даннаго изреченія, теперь устремимъ свой умъ къ духовнымъ созерцаніямъ и усмотримъ, что случившееся съ Іудеями можетъ служить прообразомъ, и весьма яснымъ, всеобщаго и всемірнаго домостроительства, бывшаго чрезъ Христа. Они были въ Вавилонѣ, угнетенные игомъ невольнаго рабства и терпя наказаніе за свои прегрѣшенія: по этой-то причинѣ они и отданы были и находились подъ властію враговъ. Но нѣкогда, по милосердію Божію, они освобождены были, опять возвратились на родину и поселились на святой землѣ, подъ предводительствомъ Зоровавеля и предстоятельствомъ Іисуса. И Дарій, хотя и преданный идолослуженію, является издающимъ повелѣніе о томъ, что должно воздвигнуть божественный храмъ, и кромѣ того снабжаетъ (ихъ) деревьями Ливана и денежными пособіями. Они же были еще косны и медлительны въ дѣлѣ совершенія благоугоднаго Богу,—оказались даже употребляющими такую отговорку: не пришло время создать домъ Господень. Да и вся земля находилась подъ властію прельстителя и тиранна сатаны и была въ плѣну, уловленная притомъ сѣтями грѣха и невѣдѣнія истиннаго и дѣйствительнаго Бога и Творца всего. Но Богъ изъялъ (ее) чрезъ Христа, расторгнувъ узы рабства. Слѣдуя Его водительству, мы оставляемъ жизнь у враговъ, покидаемъ многобожное заблужденіе, какъ бы землю нѣкую, и восходимъ въ Сіонъ, очевидно духовный, то есть Церковь. Замѣть, какъ въ Іисусѣ и Зоровавелѣ изображается для насъ Христосъ. Зоровавель, какъ я сказалъ, былъ изъ колѣна Іудина, не изъ другаго

Божія. 'Но такъ какъ чит. *θεου*, то можетъ быть надо· *αυτου* (см. Tischend ib.).

колѣна происшелъ и Господь. Посему и воцарился надъ Израилемъ. Такъ нѣгдѣ говоритъ устами Давида: *Азъ же поставленъ есмь царь* и прочее (Псал. 2, 6). А Іисусъ былъ изъ рода и племени Левія и названъ великимъ священникомъ. Такъ и Христосъ содѣлался Первосвященникомъ нашимъ, священнодѣйствуя Себя за насъ какъ жертву непорочную, какъ истиннаго Агнца вознося въ воню благоуханія Богу и Отцу. Желающихъ разсуждать о семъ точнѣе удостовѣритъ отчасти въ этомъ и самое значеніе именъ или толкованіе. Зоровавель въ переводѣ означаетъ: *теченіе перемѣненное* [1]), а Салаѳіиль: *склоненіе*

---

[1]) Δηλοι Ζοροβαβελ ρυσις μετατεθειμενη. Латинскій переводчикъ принимаетъ ρυσις за ῥῦσις (отъ ῥυομαι—избавляю) и μετατέθειμένη не считаетъ за переводъ второй половины имени (*вавел*): nam Zorobabel *liberatio* seu *redemptio* latine sonat. Но не говоря уже о грамматическихъ затрудненіяхъ, такой переводъ не соотвѣтствуетъ: а) дальнѣйшимъ словамъ св. отца, въ коихъ совершенно ясно открывается значеніе имени какъ *потока*, *перемѣнившаго свое теченіе;* б) такое толкованіе, если бы оно даже и было возможно, обнимало бы только одну первую половину имени (*Зоро* или *Зоров.*— или отъ Халд. זרו или отъ неупотр. זרע—Fürst, Lex., или же при чтеніи другаго имени Зоровавеля 1 Ездр. 1, 8—Шешбацаръ какъ *Шебацаръ*—отъ Халд. שזב, даже хотя бы и отъ Евр. זר или отъ זרם—при чт. греч.: Ζορομβαβελ), оставляя безъ толкованія вторую половину; в) наконецъ оно не имѣло бы себѣ соотвѣтствія и подкрѣпленія въ древнихъ толковникахъ (onomastica) библейскихъ именъ. Напротивъ, толкованіе первой половины имени въ значеніи *теченія* (отъ неупотреб. זרב или же отъ זרם при чтеніи Ζοροµβαβελ), и переводъ второй половины имени греческимъ причастіемъ μετακειμένη, однозначущимъ съ μετατέθειμένη, находимъ въ Onomasticon'ѣ Coislinianum (ed Pauli de Lagarde, Onomastica Sacra, ed. II. Gottingae, 1887. § 65. lin. 87. pag. 197): Ζοροβαβελ ρύσις μετακειμένη, причемъ дается и другое толкованіе: ἀλλότριος (זר отъ זור) μεταθέσεως (בבל). Что же касается до толкованія имени *бабел*=Вавилонъ въ значеніи: σύγχυσις—confusio, μετάθεσις—translatio, или σύγχυσις (μεταθέσεως) = αἰχμαλωσία: то оно, на основаніи Быт. 11, 9, было обычнымъ у древнихъ (*Филонъ* въ De Somniis, lib. 2, § 43. Phil. Opp. ed. Richt. t. III. p. 320, ed. Mangey, t. 1. p. 696: σύγχυσις,—и въ De Gigantibus § 15, Richt. II. 64, - Mang. 1,272: μετάθεσις; Іосифъ Флавій въ Antiquitates Judaicae, lib. 1. IV. § 3, ed. Niese, 1. p. 27—28: εβραιοι την σύγχυσιν βαβελ καλουσι; ср. Ономастиконъ Евсевія—Іеронима и Lex. Origen. Vatic. у Lagarde: § 230 lin 94. p. 245; § 99. 27 p. 134; 72. 21; 80. 15; § 174. 91—92; 181 65; 188. 57—58; 201. 52; Migne, Patr. Lat. t. XXIII. coll. 851. 857. 953 и др.). Но первая половина имени

Божіе [1]), какъ нѣгдѣ сказалъ и Христосъ: *вотъ Я склоняюсь на нихъ какъ рѣка мира и какъ потокъ на-*

имѣетъ другія толкованія. Такъ Іеронимъ въ Liberinterpretationis hebraic. nominum въ одномъ мѣстѣ (In Matth.): Zorobabel *ipse* (זו=זה) *magister* (רב) *Babylonis* (בבל), id est *confusionis* (Lagarde § 63. lin. 13—14, pag. 96 Migne; col. 843) въ другомъ мѣстѣ (In Aggaeum): Z. princeps vel magister Babylonis, sive aliena זר, отъ זור) translatio, vel ortus (отъ זרע въ прич. זרוע) in (ב) Babylone (Lag. § 52. lin. 25—26. pag. 84; Migue, XXIII. 831). Подробно же онъ изъясняется въ Comment. in Aggaeum 1, 1 у Migne, t. XXV. col. 1391, аллегорически примѣняя ко Христу имя Зоровавеля: „interpretatur autem secundum multiplices Hebraici sermonis accentus vel *ῥεῦσις παρακειμένη* (?) id est fluxus adjacens, expositus, vel ortus in Babylone, vel princeps de Babylone... Apud Hebraeos ex tribus integris nomen ejus traditur esse *compositum*: *zo* enim dicitur *iste*, *rob-magister* sive *major*, *babel* proprie *Babiloniam* sonat,—et efficitur nomen Zorobabel: iste magister de Babylone sive princeps in Babylone. Въ Onom. Vatic. (Origen.): *Ζωρομβαβελ οὗτος* (זו=זה) *ἀνάπαυσις* (быть можетъ отъ неупотр. רמה у Fürst'а № 3) *απο συγχύσεως ἢ ἀλλότριος* (זר) *μοταθέσεως ἢ αὐτὸς* (זו—זה) *διδάσκαλος* (רב) *Βαβυλῶνος* (Lag. § 191. lin. 61. p. 217; Migne XXIII. 1223); въ другомъ мѣстѣ; *Ζορομβαβελ ο του* (=זרע ?) *Σαλαθιηλ απο συγχυσεως* (Lag. § 183. lin. 13—14; Migne, col. 1187); и въ Gloss. Colbbert: *Ζοροβαβελ μικρος* (можетъ быть отъ צער=זער=זר=צר, или же זר отъ זור=*ἀλλοτριος*, alienus) *απο συγχυσεως* (Lag. 202. 76. p. 225; Migne, col. 1261). Вавилонскій Талмудъ (трактатъ Sanhedrin. fol. 38 a. нач. ср. Wünsche, Babyl. Talm. § 85. S. 60) отъ лица раввина Іоханана толкуетъ такъ: „*Зерубабел*—потому что или который (—שֶׁ) былъ посѣянъ (рожденъ, зачатъ נזרע) въ Вавилонѣ (בבבל); какое же имя его (было)? Неемія сынъ Хахаліи имя его. Ср. Іерон.: ortus in Babylone. Отъ זרע производятъ и новѣйшіе филологи (in Babyloniam dispersus или Babylonia genitus,—Geseniuts, Thesaurus, p. 430; или: Spross Babels—Fürst, Lex. отъ זרב). Толкованіе другаго имени *Шешбацаръ* въ значеніи: *чтитель огня* (съ Персид.) или *великій вождь* (отъ санскр. корня) см. у Gesen Thes. p. 1485,—или съ поправкою чтенія *Шешкацдаръ* или *Шешахцаръ* въ значеніи: *рожденный въ Вавилонѣ* ששך=Вавилонъ и זרע=צר) у Кнабенбауера (Comm. in Proph. Min. II p. 176). Ср. однако св. Амвросія Медіол. ibid. col. 975, A: Ipse Zorobabel ex tribu Juda, ipse Jesus magnus sacerdos, et tribu designatus et nomine duo significari videntur, et unus exprimitur; quia idem quasi potens natus ex potente, quasi redemtor ortus ex virgine, in utriusque idem naturae diversitate dividuae, unius Filii Dei veritatem gigas salutaris implevit.

[1]) *ἔκκλισις Θεοῦ*=שאלתיאל или сокращенно שלתיאל значитъ собственно: умоленіе Бога молящій у Бога (изъ שאלה или שאלת и אל). Іерононимъ: Salathihel (др. начерт.: Salathiel) interpretatur petitio Dei, petens Deum vel petitio Domini, vel petitio mea (?) Deus (In Agg. Migne, 25. 1391. B; Lib. interpr. nom. ed. Lag 52. 24; 63. 6; 65. 26—27; Migne, XXIII. 831. 843. 845). Onomast. Vatic.: *Σαλαθιὴλ αἴτησις θεοῦ ἢ τοῦ ἐρχομένου (τοῦ*

воднающій [1]) *славу язычниковъ* (Иса. 66, 12). И безспорно, Онъ есть потокъ сладости и какъ бы теченіе (*ἡ ῥύσις*) мира. Но склонился Онъ къ намъ и какъ бы перемѣнилъ (теченіе), оставивъ Израиля. Удалился, какъ сказалъ я, къ призваннымъ изъ язычниковъ, даруя имъ преизобильное изліяніе вышнихъ и духовныхъ благъ. Іисусъ же означаетъ: *Іао* (=Іегова) *спасеніе* [2]), какъ и Іоседекъ: *Іао* и *правду* [3]).

Δανιήλ, т. е. Бога, который въ пророчествѣ Даніила изображенъ какъ *ἐρχόμενος* Дан. 7, 13); другое: *χάρις* (можетъ быть отъ того же שאל или же отъ שלה) *τοῦ ἐρχομένου τοῦ Δανιήλ* (Lag. 184. 60—61; 197. 40). Древне-іудейскіе толкователи сближаютъ съ שתל—насаждать и שאל въ ниф. освобождаться отъ клятвы. Такъ въ вышеприведенномъ трактатѣ Вавилонскаго Талмуда (послѣднія три строки 37-го листа и первыя три 38-го) читаемъ: „и сыновья Іехоніи: Ассиръ (сынъ его) Салаѳіиль сынъ его (считается за одно лицо); Ассиръ (названъ), потому что забеременѣла имъ мать его въ домѣ плѣна, Салаѳіиль (названъ), потому что насадилъ (произвелъ на свѣтъ, родилъ) его Богъ не какъ роды (другихъ) насажденій (порожденій)... или: Салаѳіиль, потому что разрѣшенъ былъ отъ клятвы о немъ Богъ (разумѣется Іерем. 22, 30). Также въ Midrasch Wajikra rabba par X (Wünsche, S. 66): сопоставляя Іерем. 22, 30 съ 1 Парал. 3, 17 мидрашистъ говоритъ: „дѣти Іехоніи суть Ассиръ Салаѳіиль сынъ его: Ассиромъ названъ сынъ его потому, что онъ былъ заключенъ въ плѣнъ, а Салаѳіилемъ сынъ его названъ потому, что чрезъ него продолжало произрастать царство дома Давидова; или: Ассиръ есть Богъ, потому что Онъ *связалъ себя* (אסר) клятвою, а Салаѳіиль, потому что Онъ Самъ разрѣшилъ свою клятву (שאל) высшаго судилища“ (Ср. Wünsche, Babyl. Talm. Sanhedrin, S. 60; Levy, Targ. Wtb. II. 552. б и Talm. u. Midr. Wtb. IV. 618. a).

[1]) Чтеніе этого текста у св. Кирилла соотв.. Син. Ват. Алекс. (кромѣ *εις* вм. *επ'* и Ват.; *εκκλεινω*), а Син. имѣетъ *ὁ* предъ *ποταμος*). Аѳан. (у Holm.). LXX Іерон. (declinabo ad), Ориг. (in vos). Итал. по одн. рукоп.: declino,—тоже Амвр. Мед. и Авг. у Sabat.). Но славянскій: се азъ уклоняю (*ἐκκλίνω*) на (*επ'*) ня, аки *рѣку* (*ποταμον* въ одномъ греч минуск. и двухъ: *ποταμους* у Holm. Вульг.: fluvium... torrentem inundantem, Араб.: fluvios... torrentem, ср. Евр. Халд. и Сир.) мира и аки потокъ наводняемый (въ Греч. всѣхъ, также Евр. и всѣ переводы: *наводняющій* славу языковъ.

[2]) יהושע или יהושוע, сокращ. и Сирі ישוע = Jechoschua—Jeschua=*'Ιησοῦς*—состоитъ изъ соединенія двухъ словъ: יהוה=Jehovah, сокращ. въ многоч. собственныхъ именахъ въ יה, יהו и יו=Богъ,—и ישע=שוע ср. ישע=*Богъ-помощь*, Богъ-Спаситель или Богъ спасеніе. Толкованіе имени находимъ у Матѳ. 1, 21: *αὐτὸς* (=*μεθ' ἡμῶν ὁ Θεός*) *σώσει τὸν λαὸν αὐτοῦ*: Филона (De nom. mut. ed. Richt. § 21, t. 3. p. 181; Mang. t. 1. p. 597): *'Ιησοῦς δὲ—σωτηρία κυρίου*; ср. Onomastica Sacra, ed. Lagarde 2-a; *'Ιησοῦς—σωτὴρ*

А Іао (*'Ιαώ*) есть Богъ всяческихъ [1]), и Христосъ сталъ для насъ спасеніемъ и правдою отъ Бога и Отца (1 Кор. 1, 30), ибо въ немъ мы спасены, избѣгши сѣтей смерти,—и оправданы чрезъ вѣру, осво-

---

ανιούμενος, σωζων, σώζει, σοτηρία κυρίου, σωστής (174. 87—88, 175, 16; 183. 21. 23—25; 192. 1; 202, 87); Іеронимъ: Jesus salvator vel salvaturus, salus vel salvator (ibid. 13. 28; 61. 24—26; 77. 11; 78. 4; 80. 21) и; Jesus interpretatur *Jao salus*, id est *Domini salus* (In Agg. 1, 1,—Migne, t. 25. col. 1392, A—B; ср. In Matth. 1, 21; Migne, t. 26 col. 25; Іустинъ мученикъ (*σωτηρ*—Apol. 1. 33; ed. Otto :-a, 1. 102); Евсевія (Demonstr. Ev. IV. 17. Migne, t. 22. col. 333: *'Ιαὼ σωτηρία, τουτέστι Θεοῦ σοτήριον*); тоже у Вас. Вел. Злат. и мн. Нѣкоторые, кромѣ того, сближаютъ съ греческимъ: *ἰάομαι*, напр. Клим. Алекс. (Paedag. 3, 12 ed. Potteri, 1. 309—310): *ὁ 'Ιώμενος ἡμῶν καὶ σῶμα καὶ ψυχὴν, τὸν ἴδιον ἄθρωπον, 'Ιησοῦς* (тоже Евс., Кир. Іерус. и др. См. у Suicer'а Thesaurus Ecclesiasticus, art. *'Ιησοῦς*). Раввинскія толкованія см. въ Midrasch Bemidbar rabba, par. XVI (Wünsche 418): „*Богъ да спасетъ*".

[3]) Евр. יהו - צדק. Ср. Іерон. In Agg. ib.: Josedec—Jao justus, idest Domini justus,—Lib. de nom. hebr.: Domini justus sive justificatus (Lagarde, 52. 23: Migne, t. 23. col. 823); Onomast. Sacra: *Ιωσεδεκ—δικαιοσυνη,—'Ιησοῦς ὁ τοῦ 'Ιωσεδέκ—σωτὴρ ὁ τῆς εἰρήνης (?),—'Ιωσεδεχ—δικαιοσύνη λαοῦ (?), ἀόρατος (?=Θεος) δόκαιος* (Lag. 171. 15; 183. 21, 27; 193. 21; 203. 91), Евсев. Demonst. Evang. VII. 3. ib. col. 564 ср. IV. 17. col. 328 sq. Какъ прообразъ Спасителя, между прочимъ, уже у Іустина мученика въ разговорѣ съ Трифономъ capp. 115—116, Otto, p. 410—414.

[1]) Такое или подобное произношеніе Еврейскаго четырехбуквеннаго имени Божія (не произносимаго по позднѣйшему іудейскому ученію): יהוה. Русск.: Іегова, находимъ у Валентиніанъ, по свидѣтельству Иринея (Adv haeres. 1. 4. 1 ed. Stiren, 1. p. 46—47: *'Ιαώ*, Лат.: Jao, Jaoth, Jatoth, Joth, Jaioth), Епифанія (изъ Иринея, Haeres XXXI. 6. ed. Dind. 2. 158—159), Θеодорита (Fabul. compend. Migne, t. 83. col. 356. D) и Тертулліана (Adv. Valent. c. XIV. ed. Oehler, 1. 401. Jao, ср. not.),—въ Onomast. Sacra (*'Ιαώκύριος ἢ θεος ἢ ἀόρατος*—ed Lag. 192. 80, 203. 1 и др.),—у Іеронима (Jao въ In Agg. 1, 1,—ed. Migne, 25. 1392. A—B),—въ толкованіи неизвѣстнаго на 8 псаломъ (Migne, Ser. lat. t. 26. col. 838. A: prius nomen Domini apud Hebraeos quattuor litterarum est: jod, he, vau, he—quod proprie Dei vocabulum sonat et legi potest: *Jaho*, et Hebraei *ἄρρητον*, idest ineffabile opinantur),—у Клим Алекс. въ Strom. V. 6 (ed. Potteri, II 666): *'Ιαού*,—по Θеодориту Іудеи произносили четырехбуквенное и непроизносимое имя Іеговы такъ: *'Αϊά* (?=*'Ιά*=*'Ιαώ*=יה а Самаряне: *'Ιαβέ* (Quaest in Exod. XV. ed. Sirm 1. 86: послѣднее утверждаетъ и Епифаній, ib. XL. 5. p. 295),—а по Филону Библосскому: *'Ιευώ* (у Евс. въ Praep. Ev. 1. 10. ed. Vigeri p. 31. A.). Ср. Діод. Сицил. и Макроб. Сатурн. у Genesius'а и Fürst'а въ Lex. и Gesen. въ Theasaur.).

бодившись отъ владычествовавшаго надъ нами грѣха. Итакъ, — возвращаюсь опять къ началу рѣчи, — мы должны созерцать Его царемъ въ лицѣ Зоровавеля и первосвященникомъ въ лицѣ Іисуса.

Впрочемъ желающій полезнаго наученія да обратитъ свое вниманіе также и на то, что Іудеи впали въ нерадѣніе и нежеланіе трудиться надъ устроеніемъ божественнаго храма, тоесть Церкви Христовой. Притомъ пусть замѣтитъ и готовность язычниковъ и ихъ превеликое рвеніе къ трудолюбію. Вѣдь Дарій, какъ сказалъ я, повелѣлъ возстановить храмъ и сдѣлать все для славы владычествующаго надъ всѣмъ Бога. Они же были косны и нетрудолюбивы, предпочитали свое предъ угоднымъ Богу и весьма преданы были земнымъ предметамъ, ибо дома, говоритъ, устрояли роскошно отдѣланные. Посему и Давидъ говоритъ о язычникахъ: *желаніе убогихъ услышалъ Господь, уготованію сердца ихъ вняло ухо Его* (Псал. 9, 38)[1]. Такъ, болѣе готовы къ вѣрѣ язычники и очень косны Израильтяне. То, что говорю я, можешь видѣть и въ евангельскихъ писаніяхъ или въ притчахъ. Глашатаи вечеры пошли собирать на бракъ. Они же (званные Израильтяне) не хотѣли придти и придумывали отговорки въ грѣхахъ. Одинъ сказалъ: поле купилъ я, другой: оженился я, а иные пошли на торговлю свою (Лук. 14, 18—20). Посему призваны были и вошли на бракъ тѣ, кои нашлись на дорогахъ и у изгородей, и такимъ образомъ дѣйствительно стали *первые послѣд-*

---

[1]) *εισηκουσε(ν) κς* (какъ Ват., другіе, и между проч. Комил. самъ Кир. Ал. ed. Aub. въ Glaph. t. 10 p. 101. Слав. согл. Евр.: *εἰσήκουσας κε*=услышалъ еси, Господи)... *τη ετοιμασια* (какъ большинство, Слав.; уготованію). .... *προσεσχε(ν)*, Слав.: внятъ (др.: *προσεσχες*, *προσχε*—соотв. Евр.)... *αυτου* (какъ Алекс. код., др.: *σου*, какъ Ват. Слав. и самъ Кир. ed. Aub. IV, 603, соотв. Евр.).

ними и послѣдніе первыми (Матѳ. 19, 30). Такъ и Христосъ сказалъ устами Давида о потомкахъ Израиля и язычникахъ: *людіе, ихже не вѣдѣхъ, работаша ми, сынови чуждіи солгаша ми* (Псал. 17, 44, 46).

Ст. 7—9. *Сице глаголетъ Господь Вседержитель: положите сердца ваша въ пути ваши: взыдите на гору, и усѣцыте древа, и созиждите домъ, и благоволю въ немъ и прославлюся, рече Господь. Призрѣсте на многа, и быша мала. И внесено бысть въ домъ, и отдунухъ я* [1]).

Частое дѣлаетъ напоминаніе, зная, что это служитъ къ пользѣ слушающимъ. Такъ и Павелъ говоритъ въ одномъ посланіи: *таяжде писати вамъ, мнѣ убо нелѣностно, вамъ же твердо* (Филип. 3, 1). Итакъ, обратите, говоритъ, вниманіе на пути свои, кои совершили вы теперь. А какія это пути, тотчасъ объясняетъ: *призрѣсте на многа, и быша мала: и внесено бысть въ домъ, и отдунухъ я.* Ошиблись они въ надеждѣ на земледѣліе; употребивъ много трудовъ, едва собрали немногое. Впрочемъ лишатся и этого, ибо оно отдунуто, то есть стало принадлежностію другихъ, и издержано отнюдь не ими, а напротивъ—преданными лихоимству. Такимъ образомъ тщетны были старанія и труды для нихъ, потому что они не желали болѣе всего совершать благоугодное Господу и ревности къ предметамъ высшимъ предпочитали заботу о вещахъ болѣе низкихъ и земныхъ. Итакъ, не оставилъ Израиля безъ вразумленія, но показалъ заблудившимся путь къ исправленію. И это, какъ

---

[1]) Слав. прибавл.: *и принесите и-και ενεγκατε* или *οισετε* (*οισατε*) Альд. и мн. мин.—*και* (*οικοδ*) не чит. въ текстѣ, но чит. въ толкованіи. *εγενοντο*, др.: *εγενετο, εισηνεχθη*, но слав.: *и внесосте я,—εισηνεγκατε αυτα*, какъ Компл. Злат. Іерон. Вульч. Итал. (Кипр.), соотв Евр. (см. Holmes-Parsons и Sabatier).

увидимъ, сдѣлано прекрасно, ибо сказалъ, что *взыдите на гору, и усѣцыте древа, и созиждите домъ, и прославлюся* опять *въ немъ, и благоволю,* тоесть: буду принимать и одобрять ревность и стараніе потрудившихсѣ для этого.

По истинѣ прекрасное и Богу угодное дѣло—спѣшить исполненіемъ того, что можетъ оказываться полезнымъ и необходимымъ для благосостоянія Церкви и устроенія ея. Будемъ же дѣлать это, и при томъ съ великою разсудительностію собирая какъ бы самое нужное вещество и какъ бы изъ рощи вырубая въ богодухновенномъ Писаніи созерцанія духовныя, посредствомъ коихъ можно сдѣлать твердымъ и непоколебимымъ прославленіе Бога (людьми) или разсужденіе (о предметахъ божественныхъ), какъ и раскрыть совершенство и превосходство образа домостроенія съ плотію (боговоплощенія). Притомъ же возводятъ они и къ точному познанію духовнаго благоустроенія и благопристойности въ нравѣ и обычаяхъ. Посредствомъ нихъ-то, утверждаемъ, и созидается домъ Божій и совершается устроеніе Церкви. А кромѣ того замѣчу, что каждаго изъ насъ можно признавать за храмъ и домъ Божій, ибо въ насъ обитаетъ Христосъ чрезъ Духа и мы— храмы Бога живаго, по писаніямъ (1 Кор. 3, 16 и 2 Кор. 6, 16). Посему каждый изъ насъ да устрояетъ сердце свое посредствомъ правой вѣры, а основаніемъ, истинно цѣннымъ, пусть имѣетъ Самого Спасителя (1 Петр. 2, 6). Но къ этому пусть присоединяетъ и другое вещество, разумѣю покорливость и благопослушаніе во всемъ, мужество, терпѣніе, воздержаніе; ибо, стройно сочленеваемые такимъ образомъ посредствомъ всякой связи (все прибавляющихся) скрѣповъ, въ храмъ святый возвысимся,

въ жилище Бога въ духѣ (Ефес. 2, 20—22 и 4, 16). А тѣ, кои медлятъ принять вѣру, или и увѣровали. но коснятъ еще отрѣшеніемъ отъ страстей и грѣха и мірскаго сластолюбія, чрезъ это самое какъ бы кричатъ: *не пришло время построить домъ Господенъ.* Посему и претерпѣваютъ недостатокъ небесныхъ благъ и духовное безплодіе, такъ какъ умъ въ нихъ, какъ бы земля нѣкая, дѣлается неплодотворнымъ, такъ что ни хлѣба не имѣетъ, тоесть силы,—ни вина, что служитъ образомъ радости, ибо написано, что *хлѣбъ укрѣпляетъ сердце человѣка* и *вино веселитъ сердце человѣка* (Псал. 103, 15; Сир. 40, 20).

Ст. 9—11. *Сего ради сице глаголетъ Господь Вседержитель: зане домъ мой есть пустъ, вы же течете кійждо въ домъ свой, сего ради удержится небо отъ росы и земля оскудитъ изношенія своя: и наведу мечь на землю, и на горы, и на пшеницу, и на вино, и на елей, и* [1]) *елика износитъ земля, и на человѣка, и на скоты, и на вся труды рукъ ихъ.*

Не дозволяетъ заботу о себѣ самихъ ставить на первомъ мѣстѣ, безразсудно пренебрегая обязанностями къ Богу, и предпочитать славѣ Божіей предметы земные. Убѣждаетъ напротивъ уразумѣть, что если несравненно высшее не находится въ должномъ уваженіи, то никогда не послѣдуетъ благополучія и въ нисшемъ, чего они пожелали имѣть. Посему и говоритъ: *зане домъ мой есть пустъ, вы же течете кійждо въ домъ свой,* вотъ по причинѣ этого-то именно и могутъ погибнуть и плоды на поляхъ, когда небо уже не посылаетъ росы, земля утрачиваетъ силу (производительную), вмѣстѣ съ хлѣбами

---

1) Нѣк. приб· *δοῦναι* послѣ *υποστ.* Слав. и *на вся, елика,* какъ нѣк. минуск.

и виноградомъ засыхаютъ и оливы, и кромѣ того даже мечь вслѣдствіе гнѣва угрожаетъ истребить людей и скотовъ. Итакъ, для медлящихъ совершать то, что служитъ къ славѣ Бога и чрезъ что устрояется Его домъ, то есть Церковь, не можетъ быть ни росы духовной, то есть утѣшенія съ небесъ, напояющаго души и сердца,—ни благоплодія отъ земли, то есть добрыхъ послѣдствій отъ хорошихъ трудовъ телѣсныхъ. ни хлѣба, ни вина, ни употребленія масла. Вполнѣ и во всѣхъ отношеніяхъ они будутъ безсильны и чужды веселія, не упитаются елеемъ духовнымъ и останутся совсѣмъ не вкусившими и непричастными благословенія Христова. А кромѣ того подвергнутся мечу и останутся безъ всякой награды за трудъ, хотябы кто у нихъ и проводилъ благонравный образъ жизни; ибо *не увѣнчивается ни кто, если не законно будетъ подвизаться*, по роду подвига (2 Тим. 2, 5). Посему стараніе о предметахъ высшихъ мы должны почитать дѣломъ самымъ почтеннымъ и наиболѣе всего достойнымъ соревнованія. Предметы же, касающіеся насъ самихъ, пусть обращаютъ на себя меньше нашего вниманія и должны идти позади заботъ о славѣ Божіей. И не только жилища, деньги и все, что относится къ пустой славѣ, но и родство, братья и отцы, какъ и Христосъ говоритъ нѣгдѣ: *иже любитъ отца или матерь паче мене, нѣсть мене достоинъ*.

Ст. 12. *И слыша Зоровавель Салаѳіилевъ отъ колѣна Іудова, и Іисусъ Іоседековъ, іерей великій, и вси прочіи людіе гласъ Господа Бога своего, и словеса Аггеа пророка, якоже посла его Господь ихъ къ нимъ, и убояшася людіе отъ лица Господня.*

И отсюда легко усмотрѣть можешь, что не тщетно Онъ дѣлаетъ угрозы и что страхъ есть дѣло не

безполезное для привыкшихъ къ нерадѣнію; ибо вотъ, вотъ какъ только услыхали они божественныя слова, тотчасъ обращаются къ трудолюбію, идутъ потомъ къ своимъ вождямъ, разумѣю Зоровавеля и Іисуса, съ величайшимъ почтеніемъ относятся къ рѣчамъ пророческимъ и благоговѣйно принимаютъ повелѣніе, хотя прежде они не удостоивали это ни малѣйшимъ вниманіемъ. Такъ, и въ ихъ дѣяніяхъ открывается истинность изреченія, что *егоже любитъ Господь, наказуетъ* (Евр. 12, 6; притч. 3, 12); ибо боязнь предъ наказаніемъ иногда измѣняетъ душевное настроеніе къ лучшему и ниспосланіе бѣдствій обращаетъ насъ къ страху Божію. Посему непреложнымъ оказывается содержащееся въ книгѣ Притчей: *боящйся* Господа, *здраствуетъ* (Притч. 13, 13), и еще: *страхъ Господень въ животъ мужеви* (Притч. 19, 23), подобное и премудрость (говоритъ): *страхъ Господень слава и похвала*, и: *страхъ Господень возвеселитъ сердце, и дастъ* при томъ *веселіе и радость* (Премудр. Сир. 1, 11—12). Смотри, какъ нѣжно и подобающимъ Ему образомъ наказываетъ насъ Богъ. Не тотчасъ наводитъ Онъ дѣйствія гнѣва Своего на тѣла человѣческія, но сначала поражаетъ только внѣшними и небольшими страхами,—неурожаемъ предметовъ питанія перемѣняетъ (настроеніе ихъ) къ лучшему и наконецъ къ рѣшимости совершать благоугодное Ему.

Ст. 13. *И рече Аггей вѣстникъ Господень въ вѣстницѣхъ Господнихъ людемъ: азъ есмь съ вами, глаголетъ Господь.* [1]).

---

[1]) *Ἐν αγγελοις Κυριου*: такъ Ват. Син. др.; Др.: *εν αποστολη*—Евр. in legationibus, въ нѣк. нѣтъ, Итал. и Вульг.: de nunciis, Острож. *εις αγγελμα*. Въ Алекс., у Θеод. Моис. и Θеодорита нѣтъ совсѣмъ этихъ словъ.—Послѣ людемъ.—Слав. приб: глаголя, какъ нѣкот. минуск. Итал. Вульг. соотв. Евр. А Компл. приб: *εἶπον*.

Зѣмѣть, что за перемѣною къ лучшему тотчасъ же слѣдуетъ и человѣколюбіе (Божіе). Вмѣстѣ съ рѣшившимися измѣнить свое настроеніе и Богъ какъ бы перемѣняется и обѣщается быть съ ними. А съ этимъ что можетъ сравняться? Вѣдь когда Богъ пребываетъ съ нами, то отъ насъ далеко отстранится всякій вредъ, быстро притекутъ всякія блага, тотчасъ появятся устойчивые виды благоденствія и будутъ приключаться съ нами всякаго рода пріятности. Если же Священное Писаніе называетъ Аггея *ангеломъ Господнимъ*, то никто да не подумаетъ, что онъ есть ангелъ по природѣ, но онъ рожденъ какъ подобный намъ человѣкъ отъ жены. Совсѣмъ нелѣпо такъ думать. Напротивъ, если мы обладаемъ здравымъ смысломъ и способны умопостигать истину, то должны признать, что ангеломъ (*ἄγγελον*) онъ названъ и именуется отъ вѣсти, сообщаемой чрезъ него (*ἀπὸ τοῦ ἀγγέλλειν*). Иначе ничто не воспрепятствуетъ намъ впасть и въ другую нелѣпость, именно: признать, что ангелами по природѣ были и тѣ изъ всадниковъ, кои извѣщали Іова о случившемся на поляхъ и о томъ, что умерли у него дѣти при разрушеніи дома. (Іов. 1, 14 сл.) Также и слово Бога называется *великаго совѣта Ангелъ* (Иса. 9, 6 по LXX), ибо оно возвѣстило намъ волю Бога и Отца. Итакъ отъ вѣсти названъ ангеломъ. И если это названіе дается людямъ, то конечно отнюдь не по природѣ, каковой мы не имѣемъ. [1]).

---

[1]) О толкованіи, упоминаемомъ св. Кирилломъ, говоритъ Іеронимъ. „Нѣкоторые думаютъ, что и Іоаннъ Креститель и Малахія, коего имя значитъ *Ангелъ Господенъ*, и Аггей, о коемъ теперь рѣчь,— были ангелы, по домостроенію и повелѣнью Божію принимавшіе тѣла человѣческія и жившіе среди людей. Допуткать это по отношенію къ ангеламъ не представляется страннымъ, если для нашего спасенія принялъ человѣческое тѣло Самъ Сынъ Божій. И для доказательства ссылаются еще на апокрифъ.

Ст. 14. *И воздвиже Господь духъ Зоровавеля Салаѳіилева отъ колѣна Іудова, и духъ Іисуса Іоседекова іерея великаго, и духъ прочихъ всѣхъ*[1] *людей: и внидоша, и творяху дѣла въ домѣ Господа Вседержителя Богасвоего, въ двадесять четвертый (день) мѣсяца шестаго.* [2]).

Устрашились Израильтяне предъ лицемъ Божіимъ. Впрочемъ замѣть опять, что обратились они къ рѣшимости дѣлать угодное Богу не прежде, какъ и Онъ сталъ пребывать съ ними и *воздвиже духъ* ихъ. Такимъ образомъ и отсюда мы должны узнать, что если бы кто и рѣшился направить свою волю къ совершенію добра и если бы онъ имѣлъ даже величайшую ревность къ этому, однакожъ онъ ни въ чемъ не будетъ имѣть никакого успѣха, какъ скоро не присутствуетъ съ нимъ Богъ и не возбуждаетъ его къ дерзновенію, не поощряетъ къ терпѣнію и

гдѣ говорится что Іаковъ, послѣ того какъ получилъ имя Израиля, былъ ангелъ. и потому запнулъ брата во чревѣ матери своей, (Быт. 25 и 32 гл.), Также и Іоаннъ Креститель, при гласѣ Маріи Матери Господа, взыгралъ во чревѣ Елисаветы (Лук. 1, 25). И у всѣхъ разумныхъ существъ, говорятъ, одна природа. Посему-то и люди благоугодные Богу дѣлаются равными ангеламъ. Такъ думаютъ они. Но мы разумѣемъ *вѣстника Господня*, тоесть просто пророка, названнаго такъ потому, что возвѣстилъ народу волю Господню, или же потому, что въ лицѣ Аггея напередъ данъ былъ прообразъ Спасителя и Господа нашего, во многихъ мѣстахъ называемаго Ангеломъ, напр. *Великого совѣта Ангелъ* (Иса. 9, 6). Дальнѣйшія слова: *вѣстникъ Господень изъ вѣсстниковъ Господнихъ*, суть тоже, какъ если бы сказалъ: *пророкъ изъ пророковъ*" (In Agg. ad h·l. Migne, 25. 1399—1400; ср. praef. in Malach. ib. 1541; Epist. ad Evang. et ad Algasaiam. Migne 73 et 122, t.). Толкованье это принадлежитъ Оригену и читается въ Comment.. in Johan. t, II. § 25. (ed. Lomnatzsh, 1. 146 sq).

[1]) *των καταλοιπων παντοσ του λαου*, на Компл. Альд. и нѣк. мин. опуск. *παντος*.

[2]) Такое раздѣленіе (пунктуацію) имѣетъ и Іеронимъ, но съ приб. во второе лѣто Дарія царя (при Даріѣ царѣ). Но Слав. начинаетъ слѣд. главу словами: *въ двадесять*... какъ и Ватик. Итал. Вульв. Ѳеодоритъ, Евр. др. у Ѳеод. Монс. этихъ датъ совсѣмъ нѣтъ Въ Син. *τητετραδι... ετει* начинаются и оканчиваются красною строкою, такъ что словами *Επι Δαριου* начинается новая строка.

не удаляетъ изъ него косность къ добродѣтели. Посему и Павелъ о тѣхъ, коимъ ввѣрена божественная проповѣдь, говоритъ, что *паче всѣхъ ихъ потрудихся* и присовокупилъ наипремудро: *не азъ же* одинъ, *но благодать Божія яже со мною* (1 Кор. 15, 10). Такъ и Самъ Спаситель говоритъ святымъ апостоламъ: *безъ мене не можете творити ничегоже* (Іоан. 15, 5), ибо Онъ есть наше побужденіе, рвеніе ко всему благому, Онъ—крѣпость (наша) и когда пребываетъ съ нами, мы можемъ хвалиться тѣмъ, что устрояемъ себя *въ храмъ святый*; *въ жилище Божіе въ духѣ* (Ефес. 2, 21—22), А когда Онъ уходитъ и удаляется, какъ можетъ усумниться кто въ томъ, что мы впадемъ въ бездѣятельность, побѣждаемые лѣностію и слабодушіемъ, и отвергнемъ трудъ отъ себя какъ безполезный?

Впрочемъ обрати вниманіе на то, что нѣкогда подпадшіе гнѣву ради большаго непослушанія потомъ устремляются къ дому Господню и трудятся въ немъ, въ присутствіи съ ними Зоровавеля и Іисуса, священника великаго. Это событіе можетъ служить также прообразомъ долженствующаго быть въ послѣднія времена вѣка призванія Израиля. Такъ какъ они не послушались въ началѣ, то и остались безплодными, безъ росы, хлѣба, вина и масла. Подпали также и мечу. Но когда устрашатся наконецъ предъ лицемъ (Бога) и съ благоговѣніемъ примутъ слова святыхъ пророковъ, тогда будутъ имѣть пребывающимъ съ ними Бога всяческихъ и воздвигнется духъ ихъ, будутъ и они трудится для храма Господня, тоесть Церкви. Все это во Христѣ выражается (осуществляется), какъ и въ Зоровавелѣ и Іисусѣ: Онъ есть царь, какъ Богъ,—а также и первосвященникъ, какъ человѣкъ, и посредникъ между

Богомъ и людьми, ибо священникъ посредствуетъ (ходатайствуетъ).

Счелъ необходимымъ присоединить также: *въ двадесять четвертый (день) мѣсяца шестаго,* ясно указывая этимъ на быструю измѣнчивость настроенія Израильтянъ. Слово Господне было къ нимъ въ мѣсяцѣ шестомъ, въ первый день мѣсяца (ст. 1), а пришли они на труды при храмѣ въ двадцать четвертый день мѣсяца шестаго, такъ что на время отсрочки (работъ по возстановленію храма) и раздумыванія получается число въ двадцать три дня.

Глава II, ст. 1—3. *Во второе лѣто, при Даріи царѣ, въ мѣсяцѣ седмый, въ двадесять первый (день) мѣсяца, глагола Господь рукою Аггея пророка, глаголя: Рцы нынѣ къ Зоровавелю Салаѳіилеву отъ колѣна Іудова, и ко Іисусу сыну Іоседекову, іерею великому, и ко всѣмъ прочіимъ людемъ, глаголя: кто отъ васъ, иже видѣ домъ сей въ славѣ его прежней? и како вы видите его нынѣ якоже не суща предъ вами?* [1])

Начали входить въ домъ Господень и приниматься за дѣла въ двадцать четвертый день шестаго мѣсяца, а уже въ двадцать первый день слѣдующаго седьмаго мѣсяца было (опять) слово Господа къ Аггею. Какое это было слово, разсудимъ объ этомъ, какъ необходимо сказать и о томъ, какой былъ поводъ къ нему. Начавъ терпѣливо трудиться и пре-

[1]) *τω μηνι...* Такъ Ват. Син. Евр. Сир. Араб. (Вальт.) обратная разстановка: Слав. мн. Мин. *и* XП. Комил. Альд. Алекс. Вульг. Итал. Іерон. Ѳеодоритъ; а нѣк: *εν... ειπον δη* Русск. скажи теперь, какъ Евр. Халд. Ват. Син. Алекс. Ѳеод. Мопс., —нѣтъ *δη* въ Вульг. и нѣк. мин. (у Ѳеодорита опущено все предложеніе). Іерон., а Итал. опуск. *и ειπον. ειδεν*—Кир., Ѳоодоритъ, Ѳеод. Монс., Ват ,· Син ,—др: *οιδεν*—Алекс. и нѣк., Итал. Вульг. Іер: vidit, соотв. Евр. и др. *χαθως ουχ υπαρχοντα*—Іер. Вульг. Итал. Ѳеодоритъ, Ѳ. Мопс., Ват Син. др. Русск: какъ бы ничто,—ср. Евр. Халд. Сир.,—Альд. и нѣк: *χαθως υπαρχετε*, и нѣк. опуск. *ουχ*.

давшись заботамъ о божественномъ храмѣ, даже назначивъ потомъ на это двадцать седьмой день, они стали предаваться малодушiю, нашептывыя быть можетъ про себя или другъ другу и о томъ, что они трудятся напрасно и что если имъ и удастся выстроить храмъ, то всеже онъ никоимъ образомъ не будетъ подобенъ первому (храму). Тотъ былъ весьма великолѣпенъ, устроенъ любочестными старанiями, благоукрашенъ золотыми и серебряными приношенiями,—а этотъ (будетъ) некрасивъ, бѣденъ всякимъ убранствомъ и лишенъ великолѣпiя богатствъ. Тотъ первый храмъ уже преизобильно украшали, обладая большими богатствами, прежнiе цари Iерусалимскiе, и преимущественно предъ другими Соломонъ,—а строить этотъ получаютъ повелѣнiе едва согласившiеся на это, еще покрытые каплями пота плѣна и совсѣмъ ничего не имѣющiе дома. Погруженные въ такiя размышленiя и находясь въ недоумѣнiи, они хотя и работали, однакожъ опять стали оказываться неохотными и медлительными. Посему-то Богъ и укрѣпляетъ изнемогающихъ и благополезно ставитъ имъ вопросъ о томъ, есть ли кто у нихъ такой, кто видѣлъ (теперешнiй) храмъ въ прежней славѣ. Такихъ было совсѣмъ мало и они находились въ преклонномъ возрастѣ. Вѣдь храмъ разрушенъ Навуходоносоромъ и Израиль отведенъ въ плѣнъ, а отпущемъ уже по окончанiи семидесяти лѣтъ. Итакъ трудно было найти такого, и онъ долженъ былъ быть старцемъ, какъ существовавшiй и прежде разрушенiя, и жившiй въ плѣну, и снова возвратившiйся въ Iерусалимъ. Посему и говоритъ: *кто* будетъ *изъ васъ* такой человѣкъ, *который видѣлъ домъ сей въ славѣ его прежней*, и потому будущiй и новый (храмъ) почитаетъ какъ бы со-

всѣмъ не существующимъ? Въ вопросѣ этомъ есть и порицаніе ихъ, какъ не думавшихъ о томъ, что хотя они и находились въ стѣснительномъ положеніи и очень нуждались въ деньгахъ, но вѣдь Богъ не могъ бы обезсилѣть и Онъ опять въ состояніи будетъ сдѣлать это, говорю явить свой храмъ всеизвѣстнымъ и преславнымъ.

Ст. 5—6. *И нынѣ укрѣпляйся, Зоровавелю, глаголетъ Господь, укрѣпляйся Іисусе (сыне) Іоседековъ, іерею великій, и да укрѣпляются вси людіе земли, глаголетъ Господь (Вседержитель), и творите, зане азъ съ вами есмь, глаголетъ Господь Вседержитель: слово еже завѣщахъ (егда исходите) внегда исходити вамъ отъ Египта, и Духъ мой настоитъ посредѣ васъ: дерзайте.* [1]).

Не дозволяетъ предаваться беззаботности и подвергаться страхамъ до бездѣятельности,—напротивъ того, возбуждаетъ къ трудолюбію и вызываетъ у нихъ сильное рвеніе. А вмѣстѣ съ тѣмъ приготовляетъ ихъ къ вѣрѣ и дѣлаетъ твердыми, говоря, что имъ надо дерзать, и обѣщаетъ еще большее этого и вожделѣннѣйшее—быть съ ними. А какимъ это образомъ, присоединилъ, говоря: *Духъ мой настоитъ посредѣ васъ, дерзайте.*

Едва ли кто, обладающій здравымъ смысломъ и твердымъ умомъ, усумнится въ томъ, что благородно трудящимся на созиданіе божественнаго храма, тоесть церкви, Богъ даруетъ силу и сообщитъ дерзновеніе,

---

1) *τον λογον, ον διεϑεμην εν τω εξελϑειν υμας απο Αιγυπτου* (какъ и Альд. и нѣк:)—опускаютъ: Ват. Син. Алекс. Итал. Араб. (Вальт.). Ѳеод. Мопс.—Разночт: *και ο λογος μου, ον... εξελϑοντων υμων* (Ѳеодоритъ, Компл. и др.). Компл. Полигл. *το ρημα ο διεϑηκα προς υμας εν τω.* др: *υμιν εξερχομενοις*. Въ Евр. Халд. Сир. Вульг. читается,—но у Ефр. Сир. in Agg (Lamy, 2, 303), повидимому, не читается. Послѣ *ϑαρσειτε* нѣк. приб: *και μη ϑοβεισϑε*. (Ѳеод. Мопс.: *μη δη φ...*).

потому что будетъ соприсутствовать чрезъ Духа Святаго, и у нихъ успѣшно совершится все то, посредствомъ чего они смогутъ явить свою собственную жизнь великолѣпнымъ и преславнымъ храмомъ. Такъ и Господь святымъ апостоламъ, долженствующимъ созидать Церковь и увѣровавшихъ собирать въ святый храмъ, почелъ необходимымъ сказать, что *се Азъ съ вами есмь* (Матѳ. 28, 20). А что Онъ снова долженъ былъ быть съ ними чрезъ Духа, это Самъ Онъ ясно открываетъ, то говоря: *не оставлю васъ сиры, пріиду къ вамъ* (Іоан. 14, 18), то поставляя на видъ образъ отшествія, когда говоритъ опять: *уне есть вамъ, аще Азъ отиду: аще бо Азъ не отиду, Утѣшитель не пріидетъ къ вамъ: ащели же иду, послю его къ вамъ* (Іоан. 16, 7). Итакъ, пребываетъ со строющими Ему (храмъ), но удаляется и совсѣмъ отдѣляется отъ отрекающихся отъ Него, каковыми могутъ быть также и тѣ, кто по внушенію Вельзевула *речетъ анаѳема Іисуса* (Кор. 12, 3), кои развращаютъ все правое и вливаютъ погибельный ядъ въ души простецовъ.

Ст. 7—8. *Зане сице глаголетъ Господь Вседержитель: еще единою азъ потрясу небомъ и землею, и моремъ и сушею, и сотрясу вся языки, и пріидутъ избранная всѣхъ языкъ, и исполню домъ сей славы, глаголетъ Господь Вседержитель. Мое сребро, и мое злато, глаголетъ Господь Вседержитель.* [1]).

---

1) *ταδε* нечит: Ват. Син. (но Cb. приб.). *σεισω* Ват. Син. Іерон. Ит.—но Компл. и нѣк. Ѳеод. Мопс. Ѳеодоритъ: *σειω*.—*πλησω*: Ѳ. Мопс. Ѳеодор., Син. Ват. и мн.,—Алекс. Альд. и нѣк: *πληρωσω*,—нѣк. *εμπλησω*, Іерон. implebo. Ал. изд. Grabe ct cet опуск. *και την θαλασσαν*. Ѳеод. Мопс. опуск. весь 8 ст. Итал. опуск: *δοξης*. Кромѣ того; *ετι απαξ εγω, οτι εγω απαξ, οτι απαξ εγω, και νυν σεισω, και συσσειω, παντα* предъ *τα εκλεκτα* (Итал. Авг.), опуск. *παντων* предъ *ενθνων*. Григ. чуд. приб. *και δωσω αυτο ω βουλο μαι*, Злат: *και ω εαν βουλομαι δωσω αυτο*.

Обращаетъ рѣчь къ Церкви изъ язычниковъ и ко временамъ пришествія Спасителя нашего. Тогда-то и обѣщаетъ поколебать небо и землю, также и море, и кромѣ того еще всѣ народы, ибо сказалъ, что *еще единою Азъ потрясу*. Здѣсь, какъ не безъ основанія кажется мнѣ, долженъ заключаться приблизительно такой смыслъ. Когда служившаго идоламъ и воспитаннаго на Египетскихъ нравахъ и обычаяхъ Израиля Богъ помышлялъ освободить и хотѣлъ обратить къ познанію истины, тогда-то Онъ и является какъ бы поколебавшимъ все, такъ какъ воды превращаются въ кровь, небо низпосылаетъ градъ, море разсѣкается и волны въ немъ стоятъ твердо въ видѣ стѣнъ, небо источаетъ манну. (Исх. глл. 6, 7, 14, 16). О семъ и Псалмопѣвецъ объявляетъ, говоря: *Боже, внегда исходити тебѣ предъ людьми твоими, внегда мимоходити тебѣ въ пустыни, земля потрясеся, ибо и небеса кануша* (Псал. 67, 8—9). Вотъ тогда-то, думаемъ, и была потрясена земля, подвергшаяся необычайному потрясенію, когда совершился столь славный исходъ сыновъ Израиля и не оставшійся безвѣстнымъ никому изъ обитателей земли. Таковымъ же потрясеніемъ, говоритъ, будетъ также и время пришествія Спасителя нашего, такъ какъ никто не останется въ невѣдѣніи о совершенныхъ чрезъ это пришествіе славныхъ дѣлахъ. Да, небо познало эту тайну, чего свидѣтелемъ служитъ Павелъ, говоря такъ: *дабы извѣстна стала нынѣ началамъ и властямъ чрезъ Церковь многоразличная премудрость Бога* и слѣдующее потомъ (Ефес. 3, 10). Узнала текже и земля вся и море, тоесть острова. Кто не причастенъ знанію объ этомъ? Какое море, какой народъ, какая часть поднебесной? Проповѣдано Евангеліе по всѣмъ народамъ, согласно слову

Спасителя (Матѳ. 24, 14; 28, 19). И такъ, *еще единою*, говоритъ, *Азъ потрясу небомъ и землею, и* тогда *пріидетъ избранная всѣхъ языкъ, и исполню домъ сей славы*. Весьма многіе увѣровали и изъ всякаго народа, славные и избранные,—въ качествѣ великолѣпныхъ приношеній собраны они въ домъ Бога и воздаютъ Ему за это славу, распространяя ее всѣмъ и повсюду и сами въ свою очередь прославляясь отъ Христа. [1]) Научились обращаться съ молитвою и говорить: *и буди свѣтлость Господа Бога нашего на насъ* (Псал. 89, 17), и опять: *благословени вы Господеви, сотворшему небо и землю* (Псал. 113, 23). А что Богъ требуетъ Себѣ не бездушнаго вещества, но духовнаго благоукрашенія, на это указываетъ въ словахъ: *мое сребро и мое злато*. Это подобно тому, какъ если бы сказалъ: не считайте безславнымъ храмъ за то, что быть можетъ онъ не будетъ имѣть золота и серебра и блеска богатствъ. Я не имѣю въ этомъ нужды, ибо мое все золото и все серебро.

---

[1]) Толкованіе св. Кирилла, повторяемое н многими новѣйшими экзеоге. тами (Шеггъ, Рейнке, Фюрсть Lexic: die Edelsten aller Völker), вполнѣ соотвѣтствуетъ LXX: *και ηξει τα εκλεκτα παντων των εθνων*, Итал. venient omnia electa gentium, Евр: придутъ драгоцѣнности всѣхъ народовъ, или: придутъ народы съ тѣмъ, что они имѣютъ драгоцѣннаго (Кимхи), Халд. перефр. יבאי также множеств: וייתון, оставляя евр: חמדת,—также Сирскій *по яснѣе*: ןויתון (afel.: *и приведутъ*) רגתא (желаніе. Вальт. ut afferant optatissimam quamque rem cunctarum gentium,—cipidinem. voluptatem, desiderium—см. Castelus, 3510 и Car. Brockelmann, 29, б.),—ср. Араб. Вальт: et venient selectissima qaeqae... Так. обр. всѣ тексты въ пользу толкованья или въ смыслѣ знатныхъ, избранныхъ, лучшихъ изъ язычниковъ,—или въ смыслѣ ихъ обильныхъ приношеній золота, серебра и всякихъ драгоцѣнностей (ср. Иса. 60, 5—7. 11.). Но Іеронимъ (и Вульг.) переводитъ: veniet Desideratus cunctis gentibus—Dominus noster atgue salvator—*пріидетъ желанный всѣмъ народомъ* Господь нашъ и Спаситель (Jn Agg. ad h, 1. Migne 25. 1402). Толкованіе, по общему смыслу и духу прекрасное, и многими защищается, но оно не соотвѣтствуетъ буквальному смыслу ни Еврейскаго подлинника, ни переводныхъ текстовъ. Примѣчательно, что св. Ефремъ Сиринъ (Lamy, 2. 303), Ѳеодоръ Мопс. (483.) и Ѳеодоритъ (879—880) относятъ это пророчество къ Гогу и Магогу.

Напротивъ, Я ищу истинныхъ поклонниковъ (Іоан. 4, 23), блескомъ таковыхъ позлащу храмъ Мой. И какъ въ то время, когда отклонялъ Израиля отъ подзаконныхъ жертвъ, Онъ почелъ необходимымъ сказать: *не пріиму отъ дому твоего телцовъ, ниже отъ стадъ твоихъ козловъ, мои бо суть вси звѣріе селніи, скоти въ горахъ и волове* (Псал. 49, 9—10): такъ и здѣсь, отвергая украшеніе вѣщественное и требуя, напротивъ, духовнаго, говоритъ, что *мое сребро и мое злато*, тоесть довольно. и Я преисполненъ и не имѣю нужды ни въ чемъ такомъ. Напротивъ, украшеніемъ Моимъ да будетъ тотъ, кто имѣетъ вѣру правую, отличается достоинствами добродѣтели, украшенъ любовію ко Мнѣ, чистъ сердцемъ, нищъ духомъ, милосердъ и добръ. Собравшись въ храмъ, тоесть Церковь, таковые являютъ ее доброславною и всеизвѣстною.

Ст. 9. *Зане велія будетъ слава дома сего, послѣдняя паче первыя, глаголетъ Господь Вседержитель: и на мѣстѣ семъ дамъ миръ, глаголетъ Господь Вседержиталь, миръ души въ снабдѣніе всякому зиждущему еже возставити храмъ сей.* [1]).

Итакъ, во время пришествія Спасителя нашего несравненно славнѣйшій явился храмъ Божій, настолько лучше и превосходнѣе древняго, насколько, какъ объ этомъ каждый можетъ судить, отличается и подзаконное служеніе отъ Христова и евангельскаго, и истина отъ сѣней. Впрочемъ почту дол-

---

[1]) Розночт.: *και* или *οτι* и *εστιν* вм.: *εσται*, нѣк. опуск.,—*και* предъ *ειρηνην* опуск. нѣк. и Кир. (но Ват. Син. Итал. др.: чит.),— *αναστηναι* Алекс. Grabe и Кир. изд. Aub., но у Migne *αναστησαι*, какъ Ват. Син. др.—Кир. Aub. прибавл. въ началѣ: *ζω εγω λεγει Κυριος οτι*... Алекс. Grabe опуск: *και εν τω τοπω... παντοκρατωρ*, а слѣдующія слова ставить подъ знакомъ. Послѣднихъ словъ нечит: Евр. Халд. Пир. (Вальт. и у Ефр.) Вульг.,—чит:Син. Ват. др. Θеод. Монс. Итал. Араб. (Вальт.), Іерон. LXX (1404—1405).

жнымъ сказать и еще вотъ что. Одинъ и въ одномъ Іерусалимѣ былъ древній храмъ и одинъ народъ состовлялъ Израиль, совершавшій въ немъ жертвы. Когда же Единородный сталъ подобенъ намъ, *Богъ сый Господь и явися намъ*, по Писаніямъ (Псал. 117, 2), тогда поднебесная уже наполнилась святыми домами и безчисленными поклонниками, кои чтутъ Бога всяческихъ духовными жертвами и умными благовоніями. Объ этомъ, какъ полагаю, предвозвѣщено и устами Малахіи, какъ бы отъ лица Бога: *зане царь велій азъ есмь, глаголетъ Господь, и имя мое прославися во языцѣхъ, и на всякомъ мѣстѣ ѳгміанъ приносится имени моему, и жертва чиста* (Малах. 1, 14. 11). Итакъ, несомнѣнно, что слава послѣдняго храма, тоесть Церкви, будетъ больше. А что позаботившимся о созиданіи ея, какъ бы нѣкое подаяніе отъ Спасителя и даръ съ неба, будетъ данъ Христосъ, миръ всѣхъ, *чрезъ* Коего *приведеніе имамы во единомъ Дусѣ ко Отцу* (Ефес. 2, 18), это открываемъ въ словахъ: *дамъ миръ на мѣстѣ семъ, и миръ души въ снабдѣніе* (пріобрѣтеніе) *всякому зиждущему, еже возставити храмъ сей.* Сказалъ нѣгдѣ и Самъ Христосъ: *миръ Мой даю вамъ* (Іоан. 14, 27). И сколь это полезно для возлюбившихъ, о семъ Павелъ учитъ въ посланіи: *миръ Христовъ, превосходящій всякій умъ, соблюдетъ сердца ваши и разумѣнія ваши* (Филип. 4, 7). Умолялъ и премудрый Исаія, говоря: *Господи Боже нашъ, миръ даждь намъ, вся бо воздалъ еси намъ* (Иса. 26, 12), такъ какъ разъ удостоеннымъ принять миръ Христовъ, легко можно спасти свою душу и направить помыслы къ совершенію добродѣтели. Итакъ, всякому зиждущему данъ будетъ, говоритъ, миръ; ибо созидаетъ ли кто Церковь и поставленъ тайноводителемъ надъ домомъ Божіимъ, или же заботится о

пользѣ своей собственной души, представляя себя какъ камень живой и духовный *въ храмъ святый и жилище Бога въ дусѣ* (1 Петр. 2, 5; Ефес. 2, 22),—таковый конечно пріобрѣтетъ возможность легко спасти свою душу.

Ст. 10—15. *Въ двадесять четвертый (день) девятаго мѣсяца, въ лѣто второе при Даріи, бысть слово Господне ко Аггею пророку, глаголя: сице глаголетъ Господь Вседержитель: вопроси іереевъ закона, глаголя: аще пріиметъ человѣкъ мясо свято въ краи ризы своея, и коснется край ризы его хлѣба, или варива, или вина, или масла, или всякаго брашна, еда освятится? И отвѣщаша священницы и рѣша: ни. И рече Аггей: аще прикоснется оскверненный нечистый по души отъ всякаго сихъ, еда осквернится? И отвѣщаша іерви и рѣша: осквернится. И отвѣща Аггей и рече: сице людіе сіи, и сице языкъ сей предо мною, глаголетъ Господь, и сице вся дѣла рукъ ихъ: и иже аще приближится тамо, осквернится* [1]).

Это другое откровеніе чрезъ пророка къ Изра-

---

[1]) *τη* въ началѣ: Ѳеод. Мопс. Компл. и др., нѣтъ: Кир. Ват. Син. Ал. др.—*του εν(ν)ατου μηνος*: Слав. Кир. Ват. Син. Ѳед. Мопс. Итал., вм. *τω ενυατω μηνι* Компл. и *μηνι τω εννατω* Алекс. — Вм: *ετους δευτερου* Компл. *ετει δευτερω*, Слав.— Въ Слав. послѣ *Δαρειου* приб· *βασιλεως*, какъ Вульг. Авг. и, кажется Кириллъ въ толкованіи,— но во всѣхъ другихъ и Евр. нѣтъ,—*δη* послѣ *επερ.* кромѣ Кирилла чит: Ват. текстъ, Алекс. изд. (малыми буквами), но Алекс. код. Компл. Ват. Син. Ѳеод. Мопс. и мн. не чит., какъ и Слав.—Послѣ *μεμιασμενος* (Син. Ѳеод. Мопс. др.) или—*μμενος* (Ват. др.) Кириллъ чит; *ακαθαρτος* безъ *η*, какъ въ Ват. Син. Компл., но Слав. какъ Алд. съ *η*.—Опуск. *ακαθαρτος*: Компл. и нѣк. мин. Ѳеод Мопс. Итал. LXX Іерон. Вулгг. соотв. Евр. также и у Кир. нѣтъ въ толковани 1053. *A*). — Чт. Кир. *επι ψυχη* имѣется въ Син. Ват. Итал., — др. *ψυχη* — Алекс. изд. (въ скобахъ: *επι*), — *απο παντος τουτων*: Син. Алекс. (изд. *επι*) др., *απο παντων*... *επι παντος* Ват., *επι παντων*... Альд. опуск. *οι ιερεις* въ 13 ст. и Син. Ват. Алекс. чит. *ειπαν* вм. *ειποι*. Итал. immundus in anima de omnibus his, Вульг. pollutus in omnia ex... Слав: нечистый душею всякому сихъ.—Въ ст. 14 вм. *εαν* Кир. чит. въ толк: *αν*, какъ Алд. Компл. и нѣк. рукоп.

илю было, полагаемъ, по слѣдующей причинѣ. Когда съ наступленіемъ втораго года Дарія царя, въ мѣсяцѣ седьмомъ, Богъ сталъ порицать освобожденныхъ отъ плѣна и обвинять ихъ косность, разумѣю косность въ отношеніи къ долгу построенія храма, тогда то наконецъ собрались они и уже ревностно предались трудолюбію. Потомъ, совершившихъ это Богъ похваляетъ и обѣщался быть вмѣстѣ съ ними и благословлять ихъ,—повелѣвалъ также быть смѣлыми, такъ какъ посреди ихъ присутствуетъ Духъ. Но они снова сдѣлались медлительнми и мало дѣятельнми: кажется едва прошло и два мѣсяца, а они уже опять стали впадать въ нерадѣніе и оказываться ужасно нерѣшительными. Чрезмѣрно и постыдно увлекшись дѣлами торговли и имѣя неудержимую страсть къ корыстолюбію, они начали впадать въ нерадѣніе (по отношенію къ храму), когда для нихъ становилось невозможнымъ отдаваться заботамъ о торговлѣ такъ, какъ на широкомъ досугѣ. Потомъ, принося жертвы, стали говорить, что этого имъ будетъ достаточно для освященія, хотя даже какъ либо и случилось бы не существовать божественному храму. Посему пророкъ получаетъ повелѣніе дать имъ посредствомъ благородныхъ обличеній почувствовать и научить ихъ, что если они и рѣшатся совершать молитвы и жертвы, но окажутся нерадивыми въ дѣлѣ построенія дома Божія, то уже не въ пользу будетъ имъ, а напротивъ во вредъ, нежеланіе своевременно приносить жертвы и приступать къ божественному жертвеннику. Кромѣ того разъясняетъ, что въ предлежащихъ имъ торговыхъ дѣлахъ, вступая въ сношенія съ лукавыми и инородными людьми, и безъ сомнѣнія даже съ идолопоклонниками, они крайне

оскверняются. Вопросъ же вполнѣ законенъ, но труденъ для толкованія. Впрочемъ объясню, представивъ значеніе его, въ какихъ смогу словахъ. Итакъ, пророкъ спрашиваетъ священниковъ, ибо написано, что *устнѣ іерѳовы сохранятъ судъ*[1] *и закона взыщутъ отъ устъ его* (Малах. 2, 7). А какой вопросъ? *Аще пріиметъ человѣкъ мясо свято въ скраи ризы своея, и коснется край ризы его хлѣба, или варива, или вина, или масла, или* какого *брашна, еда освятится?* Они же сказали: *ни*. Святымъ называетъ мясо, взятое отъ животнаго, принесеннаго въ жертву Богу. Впрочемъ желаетъ научить ихъ вотъ чему. Священники, совершая жертвы по закону, иногда своими одеждами касались назначенныхъ на всесожженіе овновъ. Итакъ, говоритъ, если священная одежда, освятившаяся можетъ быть чрезъ жертвенное мясо, коснется чего-либо другаго, не принесеннаго (въ жертву) Богу, то будетъ ли и это свято? На это, согласно закону, священники дали отрицательный отвѣтъ. Такимъ образомъ какъ бы чрезъ преподаваніе пойдемъ къ болѣе истинному. Итакъ приносящій жертвы, если возбуждаетъ гнѣвъ Божій другими какими-либо способами, освятится ли отъ жертвы? Никакъ, напротивъ — долженъ быть осужденъ, какъ еще не очистившійся, а приносящій жертву. Что это истинная рѣчь, послушай, что говоритъ Законодатель въ книгѣ Левитъ: *и мясо, еже аще прикоснется всякому нечисту, (да) не снѣстся, на огни (да) сожжется: всякъ чистый (да) снѣстъ мясо: душа же, яже аще снѣстъ отъ мясъ жертвы спасительной, еже есть Господу, и нечистота его на немъ, погибнетъ душа она отъ людей своихъ* (Лев, 7,

---

[1] *Κρισιν*, какъ и у Златоуста въ одномъ мѣстѣ (см. Holmes,—Parsons). но въ Мал. 2, 7 у Кир: *γνωσιν* -Слав. *разумъ* или знаніе, какъ во всѣхъ и Евр.

19). Видишь, какъ безполезно, даже болѣе — бываетъ виною гнѣва и смерти приношеніе жертвы нечистыми руками. Посему, какъ одѣянія священниковъ, хотя и освященныя чрезъ мяса жертвы, не освятятъ однакоже прикасающихся къ нимъ: такъ, говоритъ, и жертвоприношенія Богу не содѣлаютъ святыми тѣхъ, кои рѣшаются оскорблять какимъ-либо другимъ образомъ и желаютъ бездѣйствовать въ угодномъ Богу. А что, какъ сказалъ я, ради торговли и ея барышей соприкасаясь съ людьми нечистыми, они и сами безъ сомнѣнія будутъ причастны сквернѣ тѣхъ, это представляетъ ясно посредствомъ другого вопроса. Сказалъ опять: *аще прикоснется оскверненный по души отъ всякаго сихъ, еда осквернится? Они же рѣша: осквернится.* Законъ Моисеевъ повелѣлъ освященнымъ не прикасаться мертваго тѣла и не подходить къ умершимъ людямъ: не должны, сказалъ, оскверняться священнодѣйствующіе (прикосновеніемъ къ трупу), кромѣ только (труповъ) матери, отца, брата и сестры, а предстоятель священническихъ чиновъ и начальникъ — даже и къ этимъ (трупамъ) совсѣмъ не долженъ прикасаться (Лев. 21, 1—4. 10—11; ср. гл. 11, 24 сл. и Числ. 6, 7).

Таинственнымъ прообразомъ было это постановленіе, ибо законъ есть сѣнь (Евр. 10, 1). Мертвецъ можетъ служить образомъ мертвыхъ дѣлъ и мірской нечистоты, и подвизающимся въ священной и пречистой жизни подобаетъ, думаю, стараться избѣгать мертвыхъ дѣлъ и удаляться мірского растлѣнія. Но если случалось тогда трупу коснуться чего либо другаго, напримѣръ человѣка или одѣянія, то это по закону было нечисто (въ продолженіи извѣстнаго срока). Вотъ теперь и вопрошаетъ пророкъ: если кто-либо

прикоснувшійся къ мертвому тѣлу и потому оставшійся (на извѣстный срокъ) нечистымъ случайно прикоснется къ другому кому, то вѣдь онъ осквернитъ его? Когда же отвѣтили: осквернитъ, тогда уже Богъ объявляетъ обвиненіе: *сице людіе сіи, и сице языкъ сей предо мною, глаголетъ Господь, и сице вся дѣла рукъ ихъ: и иже аще приближится тамо, осквернится.* Кто прикасается къ мертвымъ дѣламъ, говоритъ, тотъ не только самъ оскверняется, но и доходитъ до такой испорченности, что легко и очень сильно оскверняетъ другихъ. Посему надо радѣть о дѣлахъ добрыхъ и постараемся исполнять наиболѣе благоугодное истинному Богу и такимъ образомъ приносить духовныя жертвы. Только при такомъ условіи Онъ будетъ принимать, и не въ осужденіе, наши молитвы, а мы станемъ получать пользу и благословеніе. Стряхнемъ же съ себя и мертвыя пожеланія и какъ бы бездушныя удовольствія и мірскую нечистоту. Съ очищенными такимъ образомъ и освященными сопребудетъ Богъ.

Ст. 15. б. *За пріятія ихъ утренняя поболятъ отъ лица трудовъ своихъ, и ненавидѣсте во вратѣхъ обличающаго* [1]).

Говорятъ, что этихъ словъ не имѣетъ ни еврейскій текстъ, ни другіе переводчики не читаютъ и не знаютъ. Впрочемъ въ нихъ открывается со-

---

[1]) Іеронимъ говоритъ, что этихъ словъ нѣтъ ни въ Евр. ни у другихъ переводчиковъ, кромѣ LXX (1405, с.). Въ Слав. и у Іерон. эти слова соединены съ предъидущимъ. Но отдѣляютъ: Син. (Ватик. не имѣетъ знака). Θеод. Моис. Θеодоритъ. Араб. (Вальт.) Итал. (Саб.).— Приб. *και* предъ *των ορθρινων* Альд. и нѣк.— Вмѣсто *πονων* (Ват. Син. Алекс. изд. Араб. Авг. у Саб.) Слав. чит: *πονηριων*—лукавствъ, какъ Альд. Компл. мн. мин. Θ. Мопс. Θеодоритъ. Итал. Іерон. (др: *πονηρων* и *πονηριου*, Сиро-гекз: *πονηριας* у Фильда). Вмѣсто *λημματων*—взятки, нѣк: *πλημμεληματων*—прегрѣшенія, Ар: propter plagas). Вм. *ὀδυνηθησονται* нѣк: *ου δυνησονται* (Θеодоритъ), *ου δυνηθησονται* (Альд.), *οδυνησονται* (Компл.). Вмѣсто *ελεγχοντα* (Кир. Слав.

отвѣтствующій предшествующимъ словамъ смыслъ. Поелику, какъ сказалъ я, они стали сильно впадать въ корыстолюбіе и излишества, а это оказывалось у нихъ предлогомъ къ нерадѣнію, хотя имъ и приказано было построить божественный храмъ, то по необходимости подвергаетъ ихъ наконецъ обвиненію за это. *Утреннія* же *кріятія* говоритъ потому, что утромъ они совершали хожденія и употребляли старанія не изъ-за чего другаго, какъ только ради этого одного, то-есть стремленія къ барышамъ. И изъ-за нихъ-то, говоритъ, пострадаютъ (*поболятъ*) они, такъ какъ цѣль ихъ не достигнетъ желаннаго имъ конца. И это потому, что если Богъ не направляетъ и не устрояетъ намъ путь нашихъ дѣяній, то тщетны конечно и безполезны человѣческія заботы о чемъ бы то ни было, какъ написано: *аще не Господь созиждетъ домъ, всуе трудишася зиждущіи* его (Псал. 126, 1). Но предпочитая построенію божественнаго храма какъ бы утреннія и ранніе барыши и постыдное ставя впереди достойнѣйшаго, они кромѣ того оказывались отраждущими и еще нѣкоторымъ другимъ ужаснымъ порокомъ: *возненавидѣли обличающихъ во вратахъ*. Выраженіе: *во вратахъ* разумѣй вмѣсто: *явно* [1]) За что же возненавидѣли? Разъ подпавшимъ подъ власть дурныхъ удовольствій и необузданно устремившимся къ совершенію неподобающихъ дѣлъ конечно не были пріятны тѣ, кои могли бы ихъ исправлять, напротивъ (они были для нихъ) тяжелы и ненавистны. Да и какого изъ

Ват. изд.), чит: ελεγχοντας Ват. код. Син. Θеод. Мопс. Θеодор. мн. мин. Компл. Араб. Итал. Іерон. Авг. Сиро-гекз. у Фильда. Въ Ал. изд. Grabe—Br. и въ Сиро-гекз. все изреченіе помѣчено, какъ глосса (чит: πολων и ελεγχοντας). Въ Евр. Халд. Сир. и Вулъг. этихъ словъ нѣтъ.

[1]) Т. е. на мѣстѣ, гдѣ бываетъ много народа.

таковыхъ пороковъ нельзя было бы найти у нихъ? Весьма ужаснымъ поэтому порокомъ души является склонность къ дурному, ненависть къ (людямъ) могущимъ быть намъ полезными и перенесеніе, даже съ величайшимъ наслажденіемъ, какого-либо случающагося съ нами недуга (порочнаго), хотя бы это и было нѣчто весьма гнусное. Напротивъ, достойно и премудро—отражать мужественно вредъ, вливаемый во внутрь души и ума, а если бы и пришлось подвергнуться какому недугу, то поскорѣе искать врачей и любить обличителей и припадать, къ ногамъ какъ бы Самого Бога, къ говорящимъ: *исцѣли мя Господи, и исцѣлѣю: спаси мя, и спасенъ буду, яко хвала моя ты еси* (Іерем. 17, 14).

Ст. 16—18. *И нынѣ положите же въ сердца ваши отъ дне сего и выше, прежде неже положити камень въ храмѣ Господни, кто бысте, егда влагасте въ мѣхъ* [1]) *ячмене двадесять сатъ, и быша десять сатъ ячмене? и входисте въ подточиліе черпати пятдесятъ мѣръ, и быша двадесять. Поразихъ вы неплодіемъ, и вѣтротлѣніемъ, и градомъ вся дѣла рукъ, и не обратистеся ко мнѣ, глаголетъ Господь* [2]).

Неопровержимыми доводами убѣждаетъ ихъ въ томъ, что они поступили правильно, рѣшившись строить

---

1) Т. е. въ ларь, закромъ.

2) Кир. чит. *δη* послѣ *θεσθε* какъ Ват. Син. Ал. изд. Өеод. М.,—но Слав. и др. мн. не чит —*εις καρδιας*; Ват. Син. Компл. и нѣк. др. Слав.: на сердцахъ=*επι τας* Ал. изд О. Мопс, Альд. мн. мин. Итал; Super. — *υπερανω* Ват. и Син. О. М ,—др.: *επανω*.—*προ του* Ват. Син. О. М.,— нѣтъ въ Алекс. код. У Кир. ошибочно опущено *επι λιθον*, какъ во всѣхъ, ибо въ толк.: *επι λιθω* (какъ одинъ мин) — Нѣк. опуск. первое *κριθης* (Итал. Ѳ. М.). Кир.: *δεκα σατα κριθης*, какъ Ѳ. М. Ит. Алд. по Слав.: *κριθης δεκα σατα*, какъ Ват. Син др. — *εγενοντο εικοσι*, какъ Ват. Ал изд. Итал. Слав. (Ѳ. М. и нѣк.: *εγινοντο* и *εγινετο*), — но Син. Альд. и нѣк · *εγενετο εις*.. у Кир. послѣ *χειρων* опущ. *υμων*, читается въ Слав. Ват. Син. Ит. Ѳ., Мопс. и др. Вмѣсто *εξαντλησαι*—исчерпати, Слав. повид.: *αντλησαι*—черпати. Вм. *ανεμοφθορια* нѣк.: *ρομφαια* (*μαχαιρα*).

божественный храмъ,—и что они оказываются лучшими, чѣмъ были прежде, предавшись старанію объ этомъ. Размыслите, говоритъ, и вспомните, *кто бысте*, къ чему и какимъ образомъ были вы расположены, прежде чѣмъ положить *камень* на камнѣ *въ храмѣ Господнемъ*. Вѣдь тогда, говоритъ, вы полагали въ ларь (разумѣется тутъ родъ хранилища плодовъ) едва собиравшіяся съ полей и гумна долгими трудами двадцать сатъ (сата, полагаю, есть мѣра) ячменя, а оказывалось десять сатъ ячменя, такъ какъ моль, по дѣйствію разгнѣваннаго Божества, очевидно истребляла плоды и превращала въ прахъ. А если кто шелъ къ точилу [1]) съ намѣреніемъ почерпнуть пятьдесятъ мѣрокъ и съ сосудами (въ потребномъ количествѣ), то и онъ приходилъ потомъ въ изумленіе, когда находилъ неожиданное уменьшеніе мѣры. Были вы, говоритъ, поражены и другими бѣдами— неурожаями, гибельными вѣтрами, градами,—и все таки вы были упорны, ибо *не обратистеся ко мнѣ, глаголетъ Господь*.

Что же мы должны узнать отсюда? Ясно, что у не желающихъ создать домъ Господень, тоесть Церковь, или безразсудно медлящихъ содѣлать свои души храмомъ Божіимъ, даже и пріобрѣтенныя уже блага обратятся въ ничто, а кромѣ того появится конечно вредъ и отъ нечистыхъ духовъ, безплодіе и градъ, тоесть нашествія тяжелыхъ искушеній, повергающихъ во всякаго рода зло,—и божественный гнѣвъ найдетъ на нихъ.

Ст. 19—20. *Подчините же сердца ваша отъ дне сего, и далѣе отъ двадесять четвертаго (дне) девятаго мѣ-*

[1]) Маслобойнѣ или винодѣльнѣ, — мѣсто, гдѣ выжимали масло или виноградъ.

сяца, и отъ дне, въ оньже основася храмъ Господень. Положите въ сердцахъ вашихъ, аще познается на гумнѣ, и аще еще виноградъ, и смоква [1]), *и яблонь, и древа масличная не творящая плода, отъ дне сего благословлю* [2]).

Посредствомъ искусныхъ рѣченій напередъ преподавъ убѣжденіе въ томъ, что на рѣшившихся быть недѣятельными въ отношеніи къ божественному храму совершилось нѣкое величайшее нашествіе бѣдствій. Теперь же говоритъ: изъ предметовъ, доставляющихъ радость, они могутъ удостовѣриться въ томъ, что плодомъ старанія своего въ благоугодномъ Ему они будутъ имѣть благоденствіе и что наградою за благочестіе къ дому Его будетъ безъ сомнѣнія полнота всякихъ благъ. Обѣщаетъ подавать имъ великое изобиліе полевыхъ плодовъ, такъ что обиліе это будетъ почти невѣроятнымъ и на гумнахъ сверхъ ожиданія появятся скирды,—тоже случится и съ деревьями въ садахъ: виноградъ окажется благоплоднымъ, смоковница, гранатовая яблонь и вообще всѣ плоды бу-

---

1) Слав.: смокви, какъ еще въ Компл.: *και αι συκαι*, въ другихъ всѣхъ: *η συκη*.

2) *υποταξατε δη*, какъ Ват. Син. др. Др. чт: *ταξατε δη* Итал.: ponite (Іер.), Авг.: constituete igitur, Слав: устройте же, какъ Алекс. изд. и Компл. Барб. (XII) и мн. мин., Θеод. Мопс.,—а Альд. и нѣк.: *και νυν ταξατε δη*.—Слав.: отъ сего дне, вм.: дне сего, какъ Ват. Син. Ал. Θ. Мопс. Ит. Авг.—*τεθεμελιωται* Ват. Син. др. Ит.: fundamenta jacta *sunt*, Авг.: fundatum *est* (ср. Іерон.),—др. чт.: *εθεμελιωθη*. Θеод. Мопс. мн. мин. Алекс. и Компл. Слав.: основася.—*και εκ τ. κ. νηων, ει* -такъ Слав., Ватик. изд. Алекс. др.,—др.: *υμων. ει*—Итал. Sab. (Ват. и Син. не имѣютъ знака). Ват.: *επεγνωσθησεται*, а Син.: *επιγνωσησθε* (Cb попр.: *επεγνωσθησεται*) и еще одинъ код. 233 у Holm.—Не чит. 1-е *ετι* Ват. Син., чит.: Слав. Алекс. Компл. Альд. Θ. Мопс. Барб. мн. мин. Итал. Іерон. Авг. Чит. 2-е *ετι*: Слав. Ват. Син. Θ. Мопс. Ит. Іер.,—не чит.: Алекс. изд. малыми буквами, нѣк. мин., опуск.: *ει* Барб. Альд. и нѣк. мин.—Послѣ *καρπον* или запятая или безъ знака: Ват. Син. Θ. Мопс., вопросъ: Алекс. Слав. Итал. (Sab.). Іер., Авг.—Опуск.: *και επανω* и *αυτα*: Слав. Ват. Син. Алекс. въ скобахъ, Θеод. Мопс. Итал. Авг. Іер.,—но многіе читаютъ.

дутъ у нихъ въ изобиліи и цвѣтущемъ состояніи, даже и оливка въ неожиданномъ излишествѣ дастъ имъ плодъ свой, благодаря благословенію отъ Бога.

Такъ и у тѣхъ, кои не имѣютъ ревнія созидать Церковь, тоесть представить себя самимъ Христу въ храмъ святый, все идетъ къ худшему, они подвергаются искушеніямъ и терпятъ духовное безплодіе. И наоборотъ, желающимъ созидать и возлюбившимъ подвиги благочестія несомнѣнно дано будетъ отъ Бога пребываніе во всякомъ благополучіи, обильное благоплодіе духовное, обладаніе, какъ бы цвѣтущимъ различными достоинствами добродѣтели и какъ бы изобилующимъ зрѣлыми плодами, садомъ внутреннѣйшимъ, такъ что они уже могутъ съ дерзновеніемъ взывать написанное въ Пѣсни Пѣсней: *да снидетъ братъ мой въ вертоградъ свой, и да ястъ плодъ овощій своихъ* (Пѣсн. Пѣсн. 5, 1). Вѣдь плоды добродѣтелей и пріятность духовнаго благоплодія служатъ какъ бы пищею Богу.

Ст. 21—23. *И бысть слово Господне вторицею ко Аггею пророку, въ двадесять четвертый (день) мѣсяца, глаголя: Рцы къ Зоровавелю (сыну) Салаѳіилеву отъ колѣна Іудова, глаголя: азъ потрясу небомъ и землею, и моремъ и сушею: и превращу престолы царей, и потреблю силу царей языческихъ, и превращу колесницы и всадницы, и снидутъ кони и всадницы ихъ, кійждо во оружіи на брата своего* [1]).

---

1) Чт. Кир.: *εγω σειω* имѣется въ Ват. Син. (но С: *σεισω*). Алекс. изд. Др.: *ετι απαξ εγω σειω* — Ѳеод. Моис. мн. мин. Слав. Остр., нѣк.: *παλιν ετι*, др.: *ιδου εγω σεισω*—Компл. и нѣк. (*σειω*). Итал: semel ego movebo, Вульг.: ego movebo. Тихон. ego commovebo, Гил: adhuc semel ego movebo.—*και την θαλασσαν και την ξηραν*—въ Алекс. помѣчено вносным знакомъ, по свид. Іерон, хотя и имѣется у LXX, но нѣтъ въ Евр. (1414. С),—нѣтъ въ Вульг., во имѣется у. LXX Іер, Итал. Тихон. Гил.

Отъ частныхъ и сподручныхъ дѣяній пророческое слово всегда почти дѣлаетъ переходъ къ предметамъ всеобщимъ и главнѣйшимъ. Такъ, если когда дѣлаетъ упоминаніе объ освобожденіи кого либо, то часто переходитъ къ освобожденію чрезъ Христа. Нѣчто подобное и теперь являетъ намъ слово пророческое. такъ какъ къ прежде сказанному почитаетъ необходимымъ присоединить и то, что служитъ уже тонкимъ предуказаніемъ, какъ бы въ загадкѣ и сѣни, на тайну Христову. Пророкъ посылается къ Зоровавелю изъ колѣна Іудина сказать, что поколеблется небо, земля, также море и суша,—уничтожатся и престолы царей. И премудрый Павелъ, отдавшись созерцанію предложеннаго пророчества, выраженіе: *поколеблется,* говоритъ, указываетъ но то, что будетъ преложеніе колеблемаго, дабы осталось не поколебимое (Евр. 12, 26—27). И чрезъ Него все стало новымъ (2 Кор. 5, 17), очевидно твердымъ, непоколебимымъ и постояннымъ. Итакъ, замѣчай благоустроеніе слова пророческаго. Возвѣстивъ имъ удивительное благоплодіе и обѣщавъ доставлять въ изобиліи все для ихъ радованія и удовольствія, тотчасъ же присоединилъ и указаніе на благоплодное время истины, очевидно

Араб. др.—*και ολοϑρευσω* (Ват.: *ολεϑρευσω*), др.: *και εξολεϑρευσω* (Θеод. Мопс. Θеодор. код. Барб. и мн. мин.)—согл. Евр. Халд. Сир. Вульг. Итал. (у Sab.). Но Компл. опуск.: *και—εϑνων*, Алекс. помѣч. знакомъ и нѣк. Код. мин. Сиро—гекз. (у Field'a отмѣч.: *και—βασιλεων*, этихъ словъ не чит. у LXX Іерон. (ib,) и Син. не чит. (но Са чит. такъ: *και εξολεϑρευσω δυναμιν βασιλεων*).—*καταβησονται* —Алекс. и Ват. изд. Слав. Ват. и Син. код. Θ. Monc., др. *αναβησονται* — Алекс. код. Θеодорит. мн. мин.—Послѣ *αναβατας* Ал. код. (Ал. изд. ставитъ въ скобахъ) и два мин. у Holm. приб.: *και καταστρεψω πασαν την δυναμιν αυτων και καταβαλω τα ὅρια αυτων και ανισχυσω τους εκλεκτους μου*, коихъ нѣтъ въ Евр. Халд. Сир. Вульг. Син. Ват. и др. Кромѣ того нѣк. мин. чит. *εν τη τετραδι*... и *ϑρονους βασιλεων εϑνων*... *δυναμιν βασιλεως*... и *εις ρομφαιαν*.

на обильное отъ Бога подаяніе духовнаго благословенія. Я поколебалъ, говоритъ, поднебесную, когда выводилъ Израиля изъ земли Египетской. Но поколеблю и еще, тоесть славнымъ и извѣстнымъ для всѣхъ жителей земли содѣлаю его (Израиля), какъ бы подвергая все потрясенію. И низложивъ престолы царей, уничтожу всю ихъ силу, и какъ бы у витязей какихъ, объѣзжающихъ всю поднебесную, отниму у нихъ жестоковластіе надъ всѣми, воздвигну другихъ витязей или воиновъ, обнажающихъ мечь противъ рода своего и братьевъ своихъ. Этими словами, кажется, указываетъ на низверженныя могуществомъ Спасителя нашего лукавыя и вражьи силы, начала и власти, надъ коими восторжествовалъ крестомъ Своимъ и, лишивъ ихъ жестоковластія надъ всѣми, оказалъ помощь угнетеннымъ, намъ очевидно. (1 Кор. 15, 24; Колос. 2, 15). Такъ и святая и непорочная Дѣва, когда еще имѣла Христа во чревѣ своемъ, исполнившись святаго Духа въ душѣ своей, предвозвѣстила, сказавъ такъ: *низложи сильныя со престолъ, и вознесе смиренныя* (Лук. 1, 52). Итакъ, низвержены властелины и пали съ престоловъ своихъ. Впрочемъ благодѣянія пришествія Спасителя нашего не оканчиваются на этомъ. Но воздвигнутъ еще нѣкій сонмъ витязей, мужи воительные, опытные въ войнѣ, умѣющіе предводительствовать и мужественно противостоящіе злобѣ діавола. Эти же божественные ученики были также и тѣми, кои обнажали мысленно мечь духа, тоесть слово тайноводства, живое, дѣйственное и проницательнѣйшее (Евр. 4, 12),— выходили противъ всякаго человѣка, и противъ рода, и противъ братьевъ, не до смерти поражая, но уничтожая въ нихъ невѣжество,—какъ бы умерщвляя для міра и заставляя умереть для грѣховъ, дабы

жили для Бога, возлюбивъ достославную и непорочную жизнь, очевидно евангельскую. А что изъ-за любви ко Христу должны были сыны противиться отцамъ, дочери матерямъ, братья братьямъ, можно ли сомнѣваться въ этомъ, когда Спаситель ясно сказалъ: *пріидохъ разлучити человѣка на отца своего, и дщерь на матерь свою: и невѣсту на свекровь свою: и врази человѣку домашніи его* (Матѳ. 10, 35—36). Враги—поскольку держались другихъ мыслей, но вскорѣ и друзья—въ единодушіи вѣры и въ единствѣ духа любви во Христѣ.

Ст. 24. *Въ день той, глаголетъ Господь Вседержитель, пріиму тя, Зоровавелю, Салаѳіилевъ, рабе мой, глаголетъ Господь, и положу тя яко печать, понеже тя избрахъ, глаголетъ Господь Вседержитель* [1]).

Не къ Зоровавелю во всей своей истинности относилось это слово, но, вѣрнѣе, оно было къ Господу нашему Іисусу Христу, какъ прекрасно предъизображенному въ лицѣ Зоровавеля; потому что онъ былъ и изъ колѣна Іудина, и царь, и вождь освобожденныхъ изъ плѣна, и какъ бы начальникъ надъ зиждущими домъ Господень. Итакъ, взявъ Тебя, говоритъ, раба Моего,—тоесть явившагося въ зракѣ раба (Филип. 2, 7), однако свободнаго по природѣ,—въ то время, когда Я рѣшу низложить властелиновъ съ престоловъ и изгнать начальство—*яко печать положу*. Печать же Бога и Отца есть Сынъ, какъ имѣющій всецѣлое и совершенное подобіе съ Нимъ

---

[1]) Во всѣхъ и Евр. въ день той, но Слав.; въ той день.—Салаѳіилевъ, рабе—въ греч.; *τον του Σαλ. τον δουλον* —*ως σφραγιδα*—Ват, Син. Θ. Monc. Евр. Сир. (Вальт. и Ефр. 309). Араб. Евр. Вульг, Амвросіастъ (Sab). но Алекс. код. и три мин. у Holm: *εις σφοραγιδα*, Тихон. и Итал. ponam te signaculum (Sab. и Holm.),—одинъ мин: *εως... διοτι*—здѣсь—Ват. Син. Θ. Monc. Итал.: quoniam., но Алекс. код.: *οτι*.—Два мин. у Holm и Тих. опуск.: *λεγει* К. и код. 26 Holm, и Син. С вмѣсто *ηρετησα* чит.:—*αμην*.

и отражающій въ собственной красотѣ природу Родившаго. А въ Немъ и насъ отпечатлѣваетъ Богъ въ подобіе Свое: если во Христа преобразуемся, то пріобрѣтаемъ какъ бы и образъ Бога. И такъ, Сынъ есть точное отображеніе Бога и Отца, и Его *избралъ,* тоесть содѣлалъ возлюбленнымъ и избраннымъ. Таковымъ Онъ исповѣдалъ Его при струяхъ Іорданскихъ, говоря: *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о немже благоволихъ* (Матѳ. 3, 17); ибо благоволилъ Богъ и Отецъ возстановить все (въ первоначальномъ порядкѣ) и возвести къ первоначальному состоянію, какъ и божественный Павелъ пишетъ: *возглавити яже на небесѣхъ и яже на земли* во Христѣ (Ефес. 1, 10).
